

١٥٦٨

فضائل

و فضائل

لا حسود

٢١٦٤

مجلد ١

مكتبة جامعة الزيتونة - قسم المخطوطات
 اسم الكتاب كتاب في فضائل رمضان الرقم ١٤٤٨
 اسم المؤلف أبو الحسن علي بن أبي عمير
 تاريخ ٨٥٠ هـ
 عدد الأوراق ٨٥
 ملاحظات

ف، ا

4/29/6
P-497112.

١١٥٥
 في سنة ١١٥٥
 في شهر ربيع الثاني

هذا كتاب فضائل رمضان للشيخ

الامام العالم العلامة ثمانية المحققين وعمدة
 العالمين ابي الارشاد علي الاكبر
 اما لكي نفعنا الله ببركاته
 آمين
 الله تعالى علي صريح الايمان
 عبد اوراق

في فوته العبد الفقير
 قلاه العبد
 احمد بن علي الشافعي
 السمرقاني



في حديث ابواب الجنة المذكور في البعد وغيرها في صفة مخزومهم مجازاتهم الا لواء الجاهل
 بحجة تسميت بذلك لانه يوضح فيها الكرم والالوة بفتح الهمزة ويحور ضمها ويضم الالام
 وتشد يد الواو فان قيل الجنة لانار فيها اجيب باقتال الاشتغال بغير نار وتسميتها
 بمخزوم باعتبار ما كان في الدنيا او تشعل بنار لا ضرر فيها او بغير اشتغال
 مراعي الحديث باختصار

يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام اني بآية الله الموضوعة

اي ايضا

تغزى لاله

من هو
كصبا

في الدنيا

الاصغر

اپنی شہی زادہ

ای ص

المراة باجمل الميزان احدى اب

ایں گہرا

ایہ منطق بالشہادتین

ان كان بين الينك منه غللة او سهوا
ان كان جيرا وقدم الله يتخلف فيه كذا
بهاش سورة الكون

فیدر

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
موسى عليه السلام
الذي جاء به موسى عليه السلام
فانزلناه في ليلة القدر
في شهر رمضان المبارك
فليقرأه كل مسلم ومسلمة
في كل يوم من ايامه
ويعلم ان هذا الكتاب
هو كتاب الله العظيم
الذي لا يغير ولا يزول
ولا يحيط به العقل والوجدان
فليحفظه الله وحده
والله اعلم بالصواب

مرّة

حق في العمر فمن لم ينطق بها منهم فإيمانه صحيح لكن اثم ترك النطق بها
 وانما من يحكم بالسلامة تبعاً لسلامة ابيه الذي حصل منه الاسلام بعد وجود
 الولد او الاسلام سابقه او بالتقاط المسلم له او بالتقاطه في قري المسلمين
 فهذا هو كولد المسلمين او يجري فيه الخلاف الذي في ولد الكافر هذا
 واعلم ان الايمان والاسلام مثلان شرعاً اي انه لا يحصل الايمان
 شرعاً بدون الاسلام ولا يحصل الاسلام شرعاً دون الايمان وهذا مراد
 من قال ان الايمان والاسلام متحدان شمران من فسر الايمان بالتصديق
 المتقدم ببيانته قال لا يزيد وينقص وقيل يزيد وينقص فان تصديق
 اي بذكر الصديق رضي الله تعالى عنه ليس كتصديق احاد الناس
 واجيب بان المعتبر في اصل الايمان الذي تحصل به السلامة من
 الخلود في النار قد روي من قوي تصديقه مساو لتصديق ادون
 الثالث ويزاد منه على ذلك فهو معتبر في كمال الايمان لا في اصله
 فالمعتبر في اصل ايمان اي بذكر الجهر الذي هو كجهر غيره من ادون
 المؤمنين وزيادة جزمه لا يتوقف عليها اصل الايمان وهذا
 الخلاف مبني على ان العلم هل يتفاوت ويوجد به الاكثر او لا وهو
 قول المحققين قال في جمع الجوامع وشرحه ما نصه ثم قال
 المحققون لا يتفاوت العلم في جزمه بانه فليس بعضها وان كان
 ضرورياً اقوي من الجهر من بعض وان كان نظرياً وانما التفاوت
 فيها بكثرة المتعلقات في بعضها دون بعض كما في العلم بثلاثة اشياء
 والعلم بشيئين بناء على اتحاد العلم مع تعدد المعلوم كما هو قول
 بعض الاشاعرة ثانياً على علم الله تعالى والاشعري وكثير من
 المعتزلة على تعدد العلم بتعدد المعلوم فالعلم بهذا الشيء غير
 العلم بذلك الشيء واجيب عن القياس بانه خال عن الجاهل وعلمي

الاسلام

مانند

في
الموسم

هذا اي قول الشري ومن معه لا يقال بتفاوت العلم ما ذكره اي من المتعلقات
 في جزئياته وقال اكثر من يتفاوت العلم في جزئياته ان العلم مثلاً بان
 الواحد نصف الاثنين اقوي في الجزم من العلم بان العالم حادث واجب
 بان التفاوت في ذلك ونحوه ليس من حيث ذاته بل من حيث غيره
 كالقبح النفس باحد المعلومين دون الآخر انتهى وانما من فسر
 بالتصديق والاعمال اي ان الاعمال معتبرة فيه على وجه الكمال كما هو
 منزه اهل السنة فقال انه يزيد بزيادة الاعمال وينقص
 بنقصها **واعلم** ايضا ان ايمان المتكلم جائز صحيح على الصحيح
 هذا وظاهر الآية عدم خطاب الكفار بفروع الشريعة وهو خلاف
 المعتمد عندنا وعند الشافعية وجمع من الكيفية وجاب بان خطاب
 المؤمنين بذلك ليس للتخصيص بل لبيان ايمانه كمشروها منها قال
 في جمع الجوامع وشرحه سبيل اكثر من العلم على ان حصول الشرط
 الشرعي ليس شرطاً في صحة التكليف بالمشرط وحال عدم الشرط
 وقيل هو شرط فيها فلا يصح ذلك اي ان قال وبقي اي المسئلة مفروضة
 بين العلم في تكليف الكافر بالفروع اي هل يصح تكليفه بها مع اشتغال
 شرورها في الجملة من الايمان او لا يصح لتوقفها على اليقينة التي لا تصح
 من الكافر والاكثر على صحتها ويمكن استثاله بان ياتي بها بعد
 الايمان والصحيح وقوعه ايضا فيعاقب بترك استثاله وان سقط
 بالايمان ترغيباً فيه قال انه تعالى يتسألون عن الجحيم ما سلحكم
 في سفر قالوا لم نك من المصلين الآية وويل للمشركين الذين
 هم لا يؤمنون الزكاة والذين لا يدعون مع الله ايها الله وتفسير
 الصلاة بالايمان لانها شعائر والركاة بجملة التوحيد وذلك لانفراد
 بالشرك نقط كما قيل خلاف الظاهر خلاف لا ي حاكم الاحكام

اي وانما هو للتشريع
 ان لا يتم اشرع استثاله

اي في قوله لم نك من
 المصلين

منه فلفظ بعد ال وال
 في قوله لا ي حاكم
 اكثر من
 الى اسنود
 انفراد
 الجوامع

والاكثر الكيفية في قولهم ليس مكلفاً بها مطلقاً ان المأمورات منها ما يمكن مع الكفر
 فعلها ولا يوسر بعد الايمان بنقضها وانما هي محمولة عليها كذا من
 تصحيح التكليف وكثير من الكيفية وافقونا خلافاً لقوم في الاوامر
 فقط فقالوا لا يتعلق به لما تقدم خلاف النواهي لا يمكن استثاله مع
 الكفر لان متعلقها شرط لا يتوقف على اليقينة المتوقفة على الايمان
 وخلافاً لآخرين فيما عدا الكفر في افعالها على تكليفه باستمرار التكليف
 الاسلام انتهى وعلى السيوحي قولاً اخر وهو انهم مكلفون بما
 عدا جهادهم وعليه فيكون المراجع تكليفهم حتى جهادهم وهذا غير
 مقبول فينبغي اتفاق الاقوال كلها على منع تكليفهم جهادهم
والصوم لغة الاسساك عما تنزع اليه النفس وشرع الاسساك
 عن المفطرات فانها معظم ما تشتهيه الانفس قاله البيضاوي
 وقال ان عرفة الصيام عبادة عديمة وقتها طلوع الفجر
 حتى الغروب كما كانت في الدين من قبله اي الانبياء والائمة
 من لدن ادم وفيه تأكيد للحكم وترغيب في الفعل وتطبيب على
 النفس انتهى واراد بالترغيب التخصيص والتطبيق التسهيل
 فلذا اعد الايام في التشبيك بحمل ان يكون في مطلق الايام
 لاجنه ولا في العدد وتعيين الزمن وحتم ان يكون فيه وفي
 العدد وتعيين الزمن والي هذا الثاني اشار البيضاوي بقوله
 وقيل معناه صومكم كصومهم في عدد الايام وفي زمنه كما
 روي ان رمضان كتب على المنصاري فوقع في برار شديد فحولوه
 الى الربيع اي لانه اعدل فصول السنة اذ لا تتغير كيفة الاسوا
 تغيراً فاحشاً وزادوا عليه عشرين كفارة لتحويله وقيل
 في مرجح المحل زادوا ذلك لموتان بضم الميم اي موت كثير اصابهم انتهى وقال

منه فلفظ بعد ال وال
 في قوله لا ي حاكم

منه فلفظ بعد ال وال
 في قوله لا ي حاكم
 اكثر من
 الى اسنود
 انفراد
 الجوامع

اما المخرج

ك
 ثوبه فانما هو العطار
 وجده وقد شفي حاله
 وغير ذلك وهذه آيات
 المعنى الذي للمعنى الذي
 الجود والوجل

اي انه فيه في العدد وتعين
 الزمن

فيه
 في قوله لا ي حاكم
 اكثر من
 الى اسنود
 انفراد
 الجوامع

غيره التشبيح يحتمل ان يكون في النوعية وان يكون في الكمية والتعسينية
 والي هذا القول ذهب طائفة كالشيعي وقتادة وسنن وقطان فان الله تعالى
 كتب صوم رمضان على عبدي وغيره من قومه ذلك لانه كان رعا
 يتبع في كل الشد يد او البردة الشديدة وكان يثني عليهم في أسفارهم
 ويصبرهم في معابيتهم فاجتمع رأي علماءهم ورؤسائهم على ان يجعلوا
 صومهم في فصل من السنة بين الشتاء والصيف يجعلوه في الربيع
 وزاروا عليه عشرة ايام كفار لما صنعوا فصا راربعين يوما ثم
 ان ملكهم اشكلى مرضا نزل بغيره فجعل الله عليه ان يوترى من
 وجهه ان يزيد في صومهم اسبوعا فبري فزاد فيه اسبوعا ثم
 مات ذلك الملك ووليهم ملك اخر فقال انوه خمسين يوما او صابهم
 ميتان اي موتا كثيرا فقالوا زيد واربعا ثم فزادوا عشرة قبل
 وعشرين بعد واختار هذا القول النجاشي وقال هو شبه بما في الآية
 ويدل على ان صوم رمضان فرض في الانصار في حديث عليل
 ابن حنظلة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان على الانصاري
 صوم شهر رمضان فرض رجلا منهم فقالوا لا يشفاه الله لثوبين
 عشر ثم كان اخر الكما فادجج فاه فقالوا لا يشفاه الله لثوبين
 سبعة ثم كان ملك اخر فقالوا لا يشفي هذه السبعة عشر
 وجعل صومنا في الربيع قال فصا خمسين انتهى وقال
 المفتي اي ابو السعود في تفسيره في قوله تعالى كما كتب
 الملائكة اما في اصل الوجوب واما في التوقيت والمقدار كما روي
 ان صوم رمضان كان مكتوبا على اليهود والنصارى اما اليهود
 فقد تركته وصامت يوما من السنة زعموا انه كان يوم اغتراف
 فرعون وكما نوافذهم في ذلك فانه كان يوم عاشوراء واما النصارى

هذا انما جعل في السنة
 لكلامه ايضا ويان قاله
 ان النصارى جميعهم حولوه
 ركة اهل ما اعلم عليه

اي ما اكله
 كما ياتي

هذه رواية على
 الكلامين المتقدمين

فانه

فانه صاها الي اخره تقدم تشبيح جعل بعضهم التشبيح في
 الايجاب وفي صفة الصوم اي صفة صومنا في بدا الاسلام فانه كان
 من العتمة الي الليلة القليلة كما ان صياما من قبلنا كان كنه لك انتهى
 وفيه نظر فان صيامنا في صدر الاسلام كان من صلاة العتمة او من
 النور بعد الغروب وقبلها الي غروب اليوم الاخر كما ياتي عن البيهقي
 ومن رافقه وذكر القرطبي والقسطاني ان صومنا كان في صدر
 الاسلام للغروب فاذا اجاز الغروب حله الاكل والشرب والجماع الي
 الفجر الا ان ناه بعد الغروب فانه يحرم عليه ما ذكر الي غروب يوم
 الليلة التي حصل فيها الصوم **لعلم تنقون المعاصي فان**
 الصوم شمس الشهوة التي هي سبب اذها كما قال عليه السلام فعليه
 بالصور فانه له رجا او تنقون الاخلال بادايه لاصالته وقد مر
 انتهى والوجا اي بكسر الواو والمد رضى عروق البصيرتي جني
 يتخصصا من غير اخراج فيكون مشبهما بالخصالانه بكسر الشهوة
 فالعز المصباح لكن ذكر في مادة فخرج بالغا واذا العجوة الفصح
 كسر البني الاجوف انتهى ولكنه غير مناسب هنا والكذب يتقدر
 الكان اي كالوجا انتهى وقال بعضهم في قوله فانه له رجا
 اي فاطع لشهوته كما يقطعها الوجا اي الكفا ومنه ان مجاز
 المشابهة ولنه اقال بعفت العلماء حكمة مشروعية الصوم في الفنة
 الهوي لان الهوي يدعوا الي شهوة البطن والفرج وكسر النفس
 ولتصفية سراة العقل والاضاف بصفات الملائكة ونسبته
 العبد الي مواساة الجماع انتهى اياها معدودات اي موقوفات
 بعد مظلوم او قلايل فان القليل من المال يعد عددا الكثير بهال
 بل قال الجوهري هلت الدقيق في الجباب اي صيته من غير

اي ما اكله
 كما ياتي
 اي ما اكله
 كما ياتي

قوله يا عشرة اشياء
 استعاض
 عنه امانة طيفيل وسلمه يبدل
 فعليه بالصوم

اي قوله فانه له رجا

هذا انما جعل في السنة
 لكلامه ايضا ويان قاله
 ان النصارى جميعهم حولوه
 ركة اهل ما اعلم عليه

كبل والمراة بها على الاول رمضان وعلى الثاني ما وجب صومه قبل وجوب رمضان
وضيح به ومن ثلثة ايام من كل شهر او يوم عاشورا فقط او بما دلت
الاول ان المفروض قبل شهر رمضان ثلثة ايام من كل شهر فذكر بعضهم
انها فرضت في شهر صفر من السنة الثانية من الهجرة كما ان فرض
رمضان كان فيها في شهر شعبان ليلتين خلقتا منه فصاوا ثمانية
عشر يوما قبل رمضان ثلثة من كل شهر انتهى ولم اره لغيره واما
على القول بان الذي فرض قبل شهر رمضان عاشورا فقط او عاشورا
والا ما ثلثة فلم ار من تعرض لوقت فرضهما ثم نسخ بصوم رمضان
والاصل ان ابتداء فرض رمضان بعد مصبي ليلتين
خلتا من شعبان من السنة الثانية من الهجرة سواء قلنا انه فرض
ابتداء او فرض قبله صوم عاشورا او ثلثة ايام من كل شهر او ما
واما ابتداء فرض ثلثة ايام من كل شهر على القول بانها فرضت قبل
رمضان ثم نسخت به فكان في صفر من السنة الثانية وهذا يقتضي
انه لم يحرم عاشورا بعد فرضه وان صومه لذلك كان قبل فرضه
ما اكثر من ثمانية عشر يوما وقد علمت انه انما كان ثمانية عشر يوما
كما اشرنا اليه تبعا لبعضهم فتأمل **هذا واعلم** ان القول بان
رمضان فرض من السنة الثانية من الهجرة ظاهر على القول بانه
عليه السلام لم يكن متعبدا بشرع من قبله وكذا على القول بانه كان
متعبدا بشرع ادم ونوح وابراهيم عليهم الصلاة والسلام
واما على القول بانه كان متعبدا بشرع موسى او عيسى فان قلنا
ان رمضان لم يفرض في شرعهما فالامر ظاهر واما ان قلنا انه فرض
فيها فلا يصح القول بانه فرض في السنة الثانية من الهجرة الا ان
يقول بان فرضه في السنة الثانية من الهجرة لا ينافي مع فرضه في
السنة الاولى من الهجرة بل هو فرض في السنة الاولى من الهجرة
فان فرضه في السنة الثانية من الهجرة هو فرضه في السنة الاولى من
الهجرة بل هو فرضه في السنة الاولى من الهجرة بل هو فرضه في
السنة الاولى من الهجرة بل هو فرضه في السنة الاولى من الهجرة

بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه

بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه

يقال ان تعبد به عليه السلام بشرع من قبله لم يكن فرضا عليه او يقال مراد
من قال انه فرض في السنة الثانية من الهجرة انه استقر فرضه فيها
لان ما حدث فرضه فيها فيصح ذلك فتأمل **ومن المعلوم** ان الصلوات
الخمسة فرضت ليلة الاسراء واما فرض صلاة ركعتين بالعداة
وركعتين بالعشي فقال **الغني** في معراج ما تحه فائدة
اختلف في فرض الصلاة قبل كان في اول البعثة وكان ركعتين بالعداة
وركعتين بالعشي واما فرض ليلة الاسراء الصلوات الخمس وهذا
يظهر لك ما استشكلوه من صلاة فدية معه انتهى وقوله وهذا
يظهر لك الخ وذلك انه ورد ان فدية حلت معه عليه السلام باتفاق
اهل السير الفريضة وقد ثبت ان موته قبل الهجرة عدة اقل ما قيل
فيها ثلاث سنين **قال** النووي في تهذيب الامام واللفظ وهو
الصحيح فهذا ايضا في القول بان الاسراء كان قبل الهجرة بسنة وثلثة
اشهر او بسنة ونصف او ما يقرب من ذلك وحجج بان الذي صلته
ما كان مفروض قبل الصلوات الخمس انتهى وقد ثبت ان فرض
ركعتين بالعداة وركعتين بالعشي بعد المبعث خمس سنين
قال القاضي عياض انه الاشبه انتهى وقوله ايا ما ليس مقصودا
بالصيام للفصل بينه وبينه كما كتب الخليل باضمار صوموا لدلالة
الصيام عليه وقيل غير ذلك وليس قوله كما كتب مقولا للصيام
قال النزيل الكافي في موضع نصب على النعت والتقدير
كثرا هو كما وصوفا كما ادعى الحال الخ **وقال** بعض النحاة
الكافي في موضع رفع نعت للصيام اذ ليس تعريفه محض
لما كان الاجمال الذي فيه مما فسرته الشريعة فلهذا جاز نعته
بالكافي اذ لا ينعى بها الا التكرار فهو بمنزلة كتب عليكم صيام وقد

بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه

بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه

بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه
بما تقدم من غير وجه

بما تقدم من غير وجه

بما تقدم من غير وجه

بما تقدم من غير وجه

عَمْرُو
فَضِيحَةُ بَنِي إِسْرَافِيلَ

تکلیف

لا

نہ

ابن ناجي رحمه الله الى المدونة ما يفيد قال فيها وصاحبها في رمضان
 وهو يوم سافر ولا يفطر ذلك اليوم قبل خروجه ولا احتل له ان يفطر
 بعد خروجه فان افطر بعد ان سافر لم يزمه القضاء فقط وقال الخنزومي
 وان كانتا يلزمه القضاء والكفارة انتهى قال ابن ناجي ذكره الخلاف
 في الكفارة يدل على ان لا احتل على الخنزوم وهذا هو المشهور وحكي
 الناجي عن ابن حبيب انه يجوز له الفطر وعن ابن القصار انه مكروه
 وظاهره انه لو افطر قبل خروجه فانه يكفر ويكفر له قاله مالك ومحمون
 وموافق الاقوال الاربعية وقبل بقله قاله اشهب فابلا سوا خرج
 بعد فطره او لم يخرج وقبل ان افطر بعد ان اخذ في اهبة السفر
 ثم سافر لم يكفر ولا كفر قاله ابن القاسم وابن الملقشون وقيل
 ان سافر بعد ان اكل لم يكفر ولا كفر واليه رجح محمون انتهى فتجد
 بان بهما ان من بيت الصوم في الحضور فانه يحرم عليه تعذر الفطر
 وان سافر سوا افطر قبل الشروع في السفر او بعد شروعه فيه
 الا ان يكون متاولا وهذا هو المشهور في مذهب مالك فلم يأخذ بقطعه
 عليه السلام حين بلغ الكديد وياتي وجه ذلك وقال في العينية
 قال ابن القاسم ولو ان رجلا اصبح في الحضور صائما ثم بدا له ان
 يسافر فتناول ان له الفطر فاكل قبل ان يخرج فخرج فسا فرم ارضه
 الانقضايوم لانه تناول بر ريشه هذه المسئلة اختلفت فيه على اربعة
 اقوال وساق ما قال ابن الحاجب واظهر الاقوال لا كفارة تعالى لان
 الكفارة انما هي تكفير للذنوب ومن تناول لم يذنب وانما اخطا والله
 تعالى مجاوز عن الامة الخطا والنسيان وما استكرهوا عليه انتهى
 وانظر قوله واظهر الاقوال بل المأذون بها الاربعية المستندة وهو
 الظاهر وعليه هو اي قول منها والظاهر انه الرابع قلت

واحد وجوب الكفارة فيه تفصيل وهو ان من شرع في السفر بعد الفجر ان
 افطر بعد ما شرع فيه فلا كفارة عليه مطلقا وان افطر قبل شروعه وقبل
 نية السفر فعليه الكفارة مطلقا وان افطر بعد نية السفر وقبل شروعه
 فيه فان كان متاولا وسافر في يومه فلا كفارة عليه والا كفر وانما من
 شرع في السفر قبل الفجر ونوي الصوم فيه ثم افطر فعليه الكفارة
 وان تناول فان لم ينو الصوم فيه فله الفطر والا فضل عدمه وقد
 نظمت هذه الاقسام الممرح بيان حرمته الفطر على ما بينته نقلت
 وسفر القصور به يفطر من . يشرع فيه قبل فجر فاعلم
 . بان ناجي بدأ الصوم قبل ما . يصح هذا هو الشروع فاعلم
 . الا لمن نوي به الصوم فذا عليه ان افطر تكفير حذا
 . واسعه ان يشرع بعيد الفجر بكل حال من تقاطي الفطر
 . وما به كفارة ان حصل له بعد شروعه حال سجلا
 . كقبلة وبعد قصد السفر . ان كان ذائلا فاستصبر
 . اذا يسافر يومه فان جلس . كفر ولو لم يطوله حبس
 . وفي سوي يدين فالكفارة يلزمه بالفطر يا خبير
 . وكل ذا اذا نوي وافطرا . على الذي فعلت فيما غير
 . اما اذا لم يوقت النية . كفر مطلقا بغير مزية
 . لانه كحاضر فدا غفلا . ينيته في وقتها وانما
 . وقولي يصح بالسكون تحفيضا كما ان قولي كفر له لك وقولي هو
 . الشرع يسكون الواو لغة في هو وقولي يسافر مجزوم باذا وعلى الذين
 . يطبقونه فدية طعام مسكين . اي يطبقونه من غير جهل
 . وشقة طعام مسكين ان افطر واوسدا شامل لمن افطر وهو
 . صحيح او رجب مرصا لا يشق معه الصوم بحيث يتشح الفطر

منه
 كلفه وفيه قصد السفر
 ان كان بالاولى فطرحه استدر

مع قوله قدية الخاي او عليهم صومه ونحو هذا مع قوله وان تصوموا
 خير لكم ولا لعل على ان صوم رمضان لم يفرض ابتداء بعينه على المطيعين
 او كان لهم فطره ح القدية ولم صومه بلا فدية وهذا الثاني
 افضل فتره الاية منسوخة بقوله فمن شهد منكم الشهر فليصمه
 ونحوه الابن عادل فانه قال فصل ذهب العلماء الى ان الاية
 منسوخة ويقول ابن عمر وعالم بن الكوع وغيرهما وذلك انهم
 كانوا في ابتداء الاسلام يخبرون بين ان يصوموا وبين ان يفطروا
 ويقتدوا بخبرهم الله تعالى لئلا يشق عليهم لانهم كانوا لم يتعودوا
 الصوم ثم نسخ التحجير ونزلت العزيمة بقوله فمن شهد منكم الشهر
 فليصمه انتهى **وعبار** البضاوي تفيد خلاف ذلك فانه قال في
 تفسير الاية وعلى المطيعين للصيام ان افطروا رخص لهم في ذلك
 في اول الامر ما امروا بالصوم فاشتد عليهم لانهم لم يتعودوه ثم
 نسخ اذا فطروا انهم امروا بالصوم ابتداء ثم حصلت للصوم
 الرخصة بالتحجير بعد ذلك وكان كاشيه بوافق ما لابن
 عادل فانه قال قوله وعلى المطيعين ان افطروا ما نصه ذهب
 اكثر المفسرين الى ان المراد بقوله تعالى وعلى الذين يطيقونه
 الاصح المقيمون خيرهم الله تعالى في ابتداء الاسلام بين ان يصوموا
 وبين ان يفطروا ويقتدوا بخبرهم الله بين الامر بليلا يشق عليهم
 لانهم كانوا لم يعتادوا الصوم ثم نسخ التحجير ونزلت العزيمة بقوله
 تعالى فمن شهد منكم الشهر فليصمه انتهى **واعلم انه اقول**
 على القول بان الاية منسوخة ان كانت قبل النسخ على ظاهرها من
 عمومها للشيخ والشاب الصحيح منها والمرضى او كانت محمولة
 على الشيخ الذي يشق عليه الصوم والشاب الذي لا يشق عليه

هذا هو الوجه في نسخ التحجير
 وهو الوجه في نسخ التحجير
 وهو الوجه في نسخ التحجير
 وهو الوجه في نسخ التحجير
 وهو الوجه في نسخ التحجير
 وهو الوجه في نسخ التحجير
 وهو الوجه في نسخ التحجير
 وهو الوجه في نسخ التحجير

والصوم ليس واحد منها من خصاله في الفدية والاطعام بل الواجب عليه
 ابتداء الصوم او كانت محمولة على المريض فقط فالصحيح لم يكن مخصصا
 له في الفدية والاطعام بل الواجب عليه ابتداء الصوم فتره ثلاثة
 اقوال وهي مستفادة من كلام ابن عادل فانه قال بعد ما تقدم
 عنه وقال فتارة هي خاصة بالشيخ الكبير الذي يطيق الصوم ولكن
 يشق عليه رخص له ان يفطر ويؤدي شهر نسيخ وقال الحسن في
 في المريض الذي يفتح عليه اسم المرض وهو يستطيع الصوم خير بين
 ان يصوم وبين ان يفطر ويؤدي ثم نسخ بقوله فمن شهد منكم الشهر
 فليصمه وثبتت الرخصة للمريض لا يطيقونه انتهى ثم ذكر القول
 بان الاية محكمة فقال ذهب جماعة الى ان الاية الكريمة محكمة
 ومضافا وعلى الذين يطيقونه في حال الشباب نفي وانما في حال
 الكبر الفدية بدل الصوم وعبارة غيره وقيل لا نسخ فيها بل هي
 محكمة واختلف في تأويلها حينئذ فقيل المراد يطيقونه اي الكبر
 والمشفقة بل بدليل قرأة يطوقونه بالتشديد بناء على ان معناها
 يكلفونه اي يتكفون صومه ولا ينافي ذلك المراد قوله وان
 تصوموا خير لكم وقيل المراد وعلى الذين كانوا يطيقونه ثم عجزوا
 عنه لان الفطر والفدية وقيل غير ذلك انتهى وقوله وغير ذلك
 منه ما ذكره في الجلالين من ان من جعل الاية محكمة قدر لا قبل
 قوله يطيقونه ومن جعل منسوخة ابقاها على ظاهرها اي لم يقدر
 لا قبل يطيقونه واقتصر على ذلك وقد علمت ما تقدم ان كونها
 محكمة لا يتوقف على التقدير لا قبل يطيقونه ولا شك ان عدم التقدير
 اولي به مما يتعين عند عدم القرينة عليه وقد روي في نسخة
 صاع من براد صاع من غيره عند فقها العراف ومحمد عند فقها

الاية

الحجاز هذا واعلم ان المنظر في رمضان الذي لا يجب عليه كفارة تارة يجب عليه القضاء والندبة وتارة يجب عليه القضا فقط وتارة لا يجب عليه القضا ولا الفدية ولكنه يندب له فالاول ان المريض اذا خاف ان يلهيها ففقط او على نفسها يلهيها او حدوث علة من الصوم وان لم يكن يلهيها او حدوث ولا يمكنها استيجار ولا غيره ويجب عليها الفطر في هذه الحالين واما اذا خافت على ولدها حدثت الموضع او زيارته او لم تحس يلهيها كما الثاني الكامل اذا خافت على حملها او على نفسها بما تقدم ذكره المريض والحائض والنفسا والمسافر في بعض احواله وسندجب الشافعي في الكامل والمريض اذا افطر نال خوفها على ولدها فقط فانه يجب عليها القضا والكفارة وسواء اسكن الموضع استجرا ام لا والحارر بالكفارة الكفارة الصغرى وهو مد لكل يوم الثالث الشيخ الكبير اذا لم يقدر على الصيام في زمن من الارض من وقت الشافعي وجوب الفدية عليه **فمن تطوع خير** فزاد في الفدية فهو اي فالتطوع او الخير خير له وفي هذا دليل على ان الاكثر من فعل النوافل امر مرغوب فيه الا ما حده الشارع كالسجود والتمجيد والكبير ثلاثا ثلاثين وركل صلاة مكتوبة فان الزيادة عليها مكروهة كالزيادة على الصلوات في ركعة الفطر **وان تصوموا** ايها المكلفون بنا على حمل الآية على ظاهرها وانما نسخة او ايها المكلفون بنا على ان الآية محكمة وشك المكلفين المسافر خير لهم اي خير لهم من الافطار والفدية او من الافطار والقضا ان كنتم تعلمون ما في الصوم من الفضيلة وبرائة الذمة وجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله وهو خير لكم وقيل معناه ان كنتم من اهل العلم والتدبير علمتم ان الصوم خير لكم من ذلك قاله البيضاوي

بما تنص في الاصل ولعله
فانظر فيه هو شيخنا
فق
قوله والمريض والنفسا اي انه
يجب عليها التطايع بشرط
بأنه لا يلهيها والنفسا
وليس المراد بسبب
خوفه

اي المكلفون يعني
المكلفون الصوم

قلت

اعتراض على التفسير الاول

قلت لا يخفى ان فضيلة الصوم وبرائة الذمة به تحصل لمن فعله عالما به لك او غير عالم به فلا معنى لتقييد كون الصوم خيرا بقوله ان كنتم تعلمون على ما قرره به والمخلص من ذلك جعل مفعول تعلمون محذوفنا اي تعلمون ان الصوم لا يحدث لكم مرضا او زيارته مع تفسير الخبر في قوله تعالى وان تصوموا خيرا لكم بالشواب والفضيلة اي ان لكم في الصوم ثوابا ان كنتم تعلمون ان الصوم لا يحدث لكم مرضا ولا زيارته وان علمتم انه يحدث لكم ذلك او شككنتم فلا يكون الصوم خيرا لكم اذ لا ثواب فيه حينئذ انتهى وقوله مع تفسير الخ اي انه على هذا التقديم لا يكون الخبر اسم تفضيل بل المراد به الشواب والفضيلة وانما لم يكن اسم تفضيل لاقتضائه ان في الصوم مع العلم بانه يحدث مرضا او شك في ذلك فضيلة وليس كذلك واما على التفسير الاول فخير اسم تفضيل كما تقدمت الاشارة اليه في قوله خير من الافطار الخ ثم ان هذا الاوافق ما عليه ايضا ان فطر المسافر خير فيه هو انه مكرره عندنا ولا يوافق ما عليه الشافعية ان فطر المسافر عنه هم خلاف الاول واما المريض فقد ذكرنا انه اذا كان يعلم او يشك في حدوث المرض فلا يكون في الصوم خيرا واما اذا علم انه لا يحدث له مرضا فانه يكون الصوم واجبا عليه وعلى كل فلا يعجز عن جعل خبر اسم تفضيل وكذا ان حمل على مريض يشق عليه الصوم ويعلم انه لا يحدث له مرضا ان كلامنا يتبين ان لا يجوز له الفطر وانه يعجز عليه واما ان ثبت ان الخاف يقول بان في فطره فضيلة فيصح جعل خبر اسم تفضيل ويقتضي ما ذكره صاحب جمع الجوامع ان فطر المسافر الذي يشق عليه اولي من صومه قلت وفي البيضاوي والمفتي ان خير باق على ظاهره وليس يعني خيرا وخيرا

ولا بد مني ما ذكره في البيضاوي عقب قوله خبركم من الفدية او التطوع
 او سنها ومن التأخير للقضا انتهى وقال المفتي عقب قوله ان كنتم تعلمون
 ما رخصه ان ما في صومكم مع تحقق المبيح لا فطار من الفضيلة والجواب
 محذوف ثقة بظهوره اي اختاره او سار عنه اليه وقيل معناه ان كنتم
 من الخ ما تقدم من البيضاوي وقول البيضاوي معناه ان كنتم من
 اهل العلم والتدبير علمتم ان الصوم خير من ذلك صحيح لكن فيه نوع تكلف
 لما فيه من حمل العبارة على خلاف ظاهرها **شهر رمضان** يبدأ
 خبره ما بعده او خبره محذوف تقديره ذلك شهر رمضان اي ذلك
 الصيام المكتوب عليكم شهر رمضان اي صوم شهر رمضان محذوف
 المضان من الخبر ويحتمل ان تكون الاشارة الى ايام معدودات
والشهر من الشهرة سمي بذلك لشهرته وانما سمي هذا الشهر
 بشهر رمضان لثلاثة اوجه احدها ان راض الاكباد واحدتها
 من الجوع والعطش او راض الذنوب فيه او وقوعه ايام رمضان
 كمر اي شدة وقوعه على الرمل ويدل له ما قيل انهم نقلوا اسم
 الشهر عن اللغة العربية القديمة فيها وسموها بالارمنية التي وقعت
 فيها فوافق هذا الشهر ايام رمضان الكر فسمي به كما سمي ربيع بالربيع
 لموافقته الربيع وجادي لموافقته جمادى لما فاضل لفظ شهر وجعل
 المجموع علما وقال الاخوان في تفسيرهما شهر رمضان علم مركب
 منه اوجث ودر رمضان فيحذف الحذف كالربيع سمي به
 لارضاهم فيه بحر الجوع والعطش وانما تسمية شوال به لشول
 ارباب اللقاح وذي القعدة لفقودهم فيه عن الكرب وذي الحجة
 للحج فيه والحرم للحج ثم التثنية وصغر الحلوكة فيه عن اهلها
 للقتال فيه والربيعين لارتباط الناس فيها اي اناسهم والجماديين

اهل

مبتدأ

اي ربح الارض

بحر حكمة تسمية الشهور
 باحاديها

لعله وكذا تسمية الحول به ليل
 عدم اتيان جواب سؤاله
 بالانسان

المجود

المجود كما بينهما ورجب لترتيبهم اياه اي تعظيمهم وشعبان لشعب
 القبايل فيه والشهر لانهم ينظرون الى الهلال فيشهرونه انتهى قال
 في مختصر الصحاح وشعبت الشي فرقته وشعبته رفته وهو
 من الاضداد تقول التام شعبهم اذا اجتمعوا بعد التفرق وتفرق
 هم شعبهم اذا تفرقوا بعد الاجتماع وقال بعد ذلك بقليل والشعب
 التفرق به انتهى وقوله وانما تسمية شوال به لشول ارباب اللقاح
 اي القلة الذين عندهم في الزمن الذي سمي بهذا الاسم كما يفيد
 كلام الصحاح قال قد شلت بالجرة اشول بها شولا رفعتها وانقل
 شلت اي بالكسر الي ان قال وشالت الناقة به نهبا تشول وانشالته اي
 رفعتها والشول ايضا المنوق التي خف لبنها وارتفع ضرعها واي
 عليها من شاجها سبعة اشهر او ثمانية الواحدة شايكة وهو جمع
 على غير قياس وانما التشابل بلاهاء فهي الكفاة التي تشول به نهبا
 لللقاح والابن لها اصلا والجمع شول شل راع وركع وشوال
 اول اشهر الحج والجمع شوالا وشواويل انتهى وقوله لللقاح اي
 كصول اللقاح بها اي الحمل وليس المراد لاجل ان يحصل لها اللقاح
 كذا سمعته ممن اثنى به قايلا انه يستدل على انها حملت بفعلها هذا
 انتهى وشرح رمضان من الحروف العلمية وزيادة الالف والنون
 كما في داية من ابن داية علما للغراب العلمية والتأنيث اي لان جزء
 العلم له حكم العلم في ذلك ولذا منع صرف هريرة من اي هريرة خلافا
 لمن ادعى صوفه وانما قيل للغراب داية او اب داية لكثر وقوعه
 على داية البعير اذا دبرت اي جرحه وداية البعير في موضع
 القلب منه **قوال** الاول الهلال اسم للقمر من اول
 ليلة الى مصبي ثلاث فاذا خرج من ذلك سمي قمر او الهلال في خلاف

الاولان هذا
 لعل العبارة اي القلة الذين
 عندهم في الزمن الذي سمي
 بهذا الاسم كما يفيد
 كلام الصحاح
 ان شال يخالق في رفع
 ذنبها وخالق
 اي خال على قلة
 البعير

المراد منه

منها امر الخوال

قوله انزل في هذه في الفصل مصدر قرآن ثم ما علمنا ان اللفظ وهو من قرآن من اللفظة التي هي في القرآن
والنات من اللفظ واللفظ هو الجهر وهو من قرآن كثير من غير من ينزل من اللفظة التي هي في القرآن

من ما في ليلة يظهر منه شيء حتى يتكامل بدو ثم يعود قليلا قليلا
حتى يعود كالعرش القديم فيقطع الفلك في ثمانية وعشرين يوما
ليلة ثم يختفي حتى يطالع هلالا وهو مخلوق من نور العرش قاله
القرطبي في سورة يس **الثانية ما يقال في رويته**
قال في عدة الحصن الحصين واذا راي الهلال قال الله اكبر
اللهم اهله علينا بالامن والايمان والاسلام والاسلام والتوفيق
الحاج وترضي ربي وربك الله هلال خير ورشد اللهم احي
اسالك خير هذا الشهر وخير القدر واعوذ بك من شره ثلاث مرات
واذا انظر الى القمر فليقل اللهم اني اعوذ بك من شر هذا الفاسق
التي **وسمى** الحاج الضعيف ما يفيد ان هذا ليس حديثا واحدا
بل يجمع من حديثين فانه قال كان اذا راي الهلال قال اللهم
اهله علينا بالامن والايمان والاسلام والاسلام والتوفيق لما يحب
وترضي ربي وربك الله **طب** عن ابن عمر وقال قبله كان اذا راي
الهلال قال هلال خير ورشد اللهم احي اسالك من خير هذا الشهر
ثلاثا اللهم احي اسالك من خير هذا الشهر وخير القدر واعوذ بك من
شره ثلاث مرات **طب** عن رافع بن خديج انتهى فما ذكره في عدة
الحصن الحصين ما خوذ من هذين الحديثين وفيها زيادة كما تروي
كما اخرج حديث عدة الحصن الحصين زيادة الله اكبر **شهر** انه
انزل في سمي الهلال **قلت** قد تقدم ان الهلال اسم للقمر من
اول ليلة الى مضي ثلاث فاذا خرج من ذلك سمي قمرا انتهى وفي
الحازن ما نصه والهلال اسم والهامة جمع هلال وهو اول حال القمر
حين يراه الناس اول ليلة من الشهر انتهى وما تقدم من ان يقال
عند روية الهلال اي روية اول ليلة بناء على انه انما يسمى هلالا اول

تقدم على ان الهلال مخلوق من نور
العرش ويكلم بالعدل
رويته

قوله انزل في هذه في الفصل مصدر قرآن ثم ما علمنا ان اللفظ وهو من قرآن من اللفظة التي هي في القرآن
والنات من اللفظ واللفظ هو الجهر وهو من قرآن كثير من غير من ينزل من اللفظة التي هي في القرآن

شهر
الهلال
الاسم
القمر
الاسم
الهلال

ليلة

ليلة كما قال صاحب الحازن وكلام القرطبي يقتضي انه يقال عنه رويته
في الثانية ايضا وفي الثالثة وهو خلاف ما عليه عمل من يعتقد به
الذي انزل في القرآن **قلت** ان القرآن قد نزل
على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم في ثلاث وعشرين سنة من جملة بعضها
فما معنى تخصيصه بثمان **قلت** اشار ايضا ويثلاثة
اوجه اولها ان المراد انه ابتداء نزوله في رمضان في ليلة القدر
منه وفيه ان كتاب الحجاز حينئذ لكل لفظ القرآن على بعض اجزائه
انتهى **قلت** قال ابن ابي شريك في الكتاب الاول من حاشية جمع
الكواعر وشرحه مانعه اعلم ان كلا من الكتاب والقرآن اذا
اطلق علما بالقبلة كما مر فانما يراد به مجموع اللفظ المنزل المحتج
باجازته واذا اطلق مراد به بلاه الحسن فعناه القدر
المشترك بين المجموع وبين كل بعض منه له به نوع اختصاص
وهذا التقييد لا اختراع عن خوفه وافعل من الابعاض التي
لا تسمى قرآنا في الحرف لعدم الاختصاص به انتهى **ثانيها**
ان القرآن انزل في ليلة القدر جملة واحدة اي سما الدنيا ثم نزل
عوما على نبينا عليه الصلاة والسلام اي في ثلاث وعشرين سنة
عليا **الرابع** اخرج ابن عشرين سنة على مخالفة ما له ان قوله انزل
عنه واسم القدر من انزل في فضل هذا الشهر واجاب صومه على
ما رآه من خلق القرآن قال محشمه وقوله انزل في القرآن بويده القرآن
بويده بويده الوجه الثاني بناء على ان ما اشتهر من ان الانزال مختص بما
في القرآن يكون النزول فيه رفعة واحدة وان التنزيل مختص بالنزول على
سبل القدر ربح ولهذا قال نزل عليك الكتاب بالحق واتزل التوراة
والانجيل انتهى **قلت** ما ذكر انه اشتهر عن جماعة السهلي

في ذلك

لعلم اوجه
الكتاب الحازن
تقرر سخا القدر

قوله انزل في هذه في الفصل مصدر قرآن ثم ما علمنا ان اللفظ وهو من قرآن من اللفظة التي هي في القرآن
والنات من اللفظ واللفظ هو الجهر وهو من قرآن كثير من غير من ينزل من اللفظة التي هي في القرآن

قوله انزل في هذه في الفصل مصدر قرآن ثم ما علمنا ان اللفظ وهو من قرآن من اللفظة التي هي في القرآن
والنات من اللفظ واللفظ هو الجهر وهو من قرآن كثير من غير من ينزل من اللفظة التي هي في القرآن

بسم الله الرحمن الرحيم
 والتوراة والإنجيل والزبور
 في ربهات

والترجيح في وعين ابن مالك ان تنزل وانزل يعني واحد ويرد ما ذكره
 قوله تعالى لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة وقد يجب ان استعمال
 نزل في هذه الآية يعني انزل لقدرية قوله جملة واحدة قال
 البيضاوي وعين النبي صلى الله عليه وسلم نزلت صحف ابراهيم اول ليلة
 من رمضان وانزل التوراة لست مضين والايجل ثلاث عشرة
 والقرآن اربع وعشرين انتهى قوله لست مضين يعني فيها
 نزلت في الليلة السابعة وقوله والايجل ثلاث عشرة اي مضت
 كما هو المتبادر فنزلت في الليلة الرابعة عشر وقوله والقرآن
 اربع وعشرين اي مضت هذا هو المتبادر فيكون نزوله في الليلة
 الخامسة والعشرين ولكن ياتي عن المحشي التصريح بانه
 نزل في ليلة اربع وعشرين فانه قال ورد في هذه الصلاة
 والسلام انزلت صحف ابراهيم في ثلاث ليال مضين من رمضان
 وانزل الزبور على داود في ثمان عشرة مضين من رمضان وانزل
 القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم في الرابعة والعشرين من رمضان
 لست بقين بقية ما انتهى ولم يتفرض في هذه الرواية لوقت
 نزول الانجيل والتوراة وتفرض لها في الاول ولم يتفرض في الاول
 لوقت نزول الزبور وتفرض له في الثانية ثم ان جملة
 ما نزل على الانبياء مائة صحيفة منها ستون على شيث وثلاثون على
 اكليل وعشرة على موسى ومن الكتب اربعة القرآن والتوراة
 والانجيل والزبور وقد نزلت ذلك فنزلت
 وصحفي الله على شيث نزلت بستون واكليل نصفها كمل
 وعشرة على اكليل وعلمه توراة ايضا والزبور يا نبيه
 كتاب داود والانجيل علي عيسى وقرآن علي خير اكمل

يهدى

يهدى للناس ويثبت من الهدى والفرقان حالان من القرآن
 في حال كونه اي انزل وهو يهدى للناس الي الايمان باعجازه وايات كايات
 في بيده من الوجوه الذي يهدى الي الحق اي الاحكام الشرعية ويفرق بينه
 وبين الباطل مما فيه من الهدى من الحكم والاحكام انتهى فمن ثم
 في القرآن حكم الشهر فليصم به كمن ان يفسر شهده بحضور اي انه لم يكن
 اذ وافق ساقدار علي هذا ففعله محذوف والشهر منصوب على الظرفية
 وفي الهادي اي من شهده من موضع الاقامة من المصير في الشهر فليصم به
 ما روي في اي فليصم فيه فالشهر منصوب نصب المفعول على الانتفاع وقوله
 في الهادي منكم في محل نصب على انه حال من الضمير المستكن فيعلق المحذوف
 في الحكم اي كايان منكم ولا بد حينئذ من تخصيص الآية بغير الصبي
 فكم في المحذوف والمريض لان كل واحد ممن ذكر يشهد موضع الاقامة
 في وقت الشهور مع انه لا يجب عليه الصوم لكونه غير مخاطب به وقد
 في آفاد قوله اي فيما سبق فمن كان منكم مريضا الآية الاشارة الي
 ما يخصها اي آية فمن شهده منكم الشهر فليصم بغير المريض
 وما يخصها بغير الصبي والمجنون مستفاد من النص
 كمن رفع القلم عن ثلاثة الصبي حتى يحكم وعن المجنون حتى
 يفيق وعن النائم حتى يستيقظ الحديث وتعمد ان يكون شهده
 معناه علم منكم بلال الشهر برؤية اوجاع فليصم به وجب فالشهر
 مفعول علم شهده ومنكم حال من الضمير كما مر وفيه فليصم به
 وفي آفاد قوله اي فيما سبق فمن كان منكم مريضا او على سفر الآية وتخصيصها بغير
 الصبي والمجنون مستفاد من النص كما تقدم وقد علم

في حال كونه اي انزل وهو يهدى للناس الي الايمان باعجازه وايات كايات
 في بيده من الوجوه الذي يهدى الي الحق اي الاحكام الشرعية ويفرق بينه
 وبين الباطل مما فيه من الهدى من الحكم والاحكام انتهى فمن ثم
 في القرآن حكم الشهر فليصم به كمن ان يفسر شهده بحضور اي انه لم يكن
 اذ وافق ساقدار علي هذا ففعله محذوف والشهر منصوب على الظرفية
 وفي الهادي اي من شهده من موضع الاقامة من المصير في الشهر فليصم به
 ما روي في اي فليصم فيه فالشهر منصوب نصب المفعول على الانتفاع وقوله
 في الهادي منكم في محل نصب على انه حال من الضمير المستكن فيعلق المحذوف
 في الحكم اي كايان منكم ولا بد حينئذ من تخصيص الآية بغير الصبي
 فكم في المحذوف والمريض لان كل واحد ممن ذكر يشهد موضع الاقامة
 في وقت الشهور مع انه لا يجب عليه الصوم لكونه غير مخاطب به وقد
 في آفاد قوله اي فيما سبق فمن كان منكم مريضا الآية الاشارة الي
 ما يخصها اي آية فمن شهده منكم الشهر فليصم بغير المريض
 وما يخصها بغير الصبي والمجنون مستفاد من النص
 كمن رفع القلم عن ثلاثة الصبي حتى يحكم وعن المجنون حتى
 يفيق وعن النائم حتى يستيقظ الحديث وتعمد ان يكون شهده
 معناه علم منكم بلال الشهر برؤية اوجاع فليصم به وجب فالشهر
 مفعول علم شهده ومنكم حال من الضمير كما مر وفيه فليصم به
 وفي آفاد قوله اي فيما سبق فمن كان منكم مريضا او على سفر الآية وتخصيصها بغير
 الصبي والمجنون مستفاد من النص كما تقدم وقد علم

للاسراف القضا حيان كيفية فكانه قيل انما اسرافكم بالقضا وعلناكم كيفية
 لتكرار الله على ما يهدكم الى طريق الحق من عمدة التكليف وقوله
 ولعلكم تشكرون علة الترخيص والسبب فكانه قال انما غرضكم في
 الاضطرار لكي تشكروا وهذا تبين لك ان كلاما ليطاوي في
 قوله وتكلموا العدة الحرة مشكل اذ عمن جملة المعلق امر الشاهد
 بالصوم ولم يذكر له علة واشار الى كيف الاسراف بالقضا وبيان كيفية
 من انه يجوز ان يكون غير متتابع وانه لا بد ان يطابق المقتضي في
 العدد بقوله فعدة من ايام اخر ثم انه اشار لفظة وجوب بعبارة
 عدد القضا للمقتضي بقوله وتكلموا العدة واشار لفظة وجوب القضا
 وبيان كيفية بقوله وتكلموا الله على ما يهدكم فذكر التفصيل في العلة
 واشار لعللا انها بلفظ واحد وهو قوله فعدة من ايام اخر ثم عرفت
 ونصر اليطاوي في قوله تعالى وتكلموا العدة الحرة على الفعل
 محذوف دل عليه ما سبق اي وشرع جملة ما ذكر من امر الشاهد
 بصوم الشهر والمخصص له بالقضا ومراعاة عدة ما افطر
 والترخيص لتكلموا العدة اي بقوله لتكلموا العدة على جيل اللغوي
 والنشر غير المتتابع فان قوله وتكلموا علة الاسراف مراعاة العدد اي
 عدد القضا للمقتضي وتكرار الله علة الاسراف بالقضا وبيان كيفية
 ولعلكم تشكرون علة الترخيص والتيسير انتهى وقد بان لك
 مما تقدم ما في كلامه من الاشكال وتذكر انه بيان كيفية القضا
 وتكرير بيان المعلق ثم قال اليطاوي ويجوز ان يعطف قوله
 وتكلموا العدة الحرة على اليسر تكون الامام صلة داخلية في مفعول
 فعل الابداء للتاكيد كما في قوله تعالى يريدون ليطفئوا نورا
 اي يريدون ان يطفى النور ولا يريدون ان يطفى النور وان تكلموا العدة الحرة

اي يريدون ان يطفى النور
 وتكلموا العدة الحرة

وضحت هذه الآية بتكرار الله فيها تيسرا او ترخيصا فانها وضحت ان بيان تكليف
 التكرار وبيان قوله وتكلموا الله على ما يهدكم فذكر التفصيل في العلة
 فبان ان تكلموا الله على ما يهدكم فذكر التفصيل في العلة
 فبان ان تكلموا الله على ما يهدكم فذكر التفصيل في العلة

والمراد بالتكبير في قوله تعالى وتكلموا الله الخ تعظيم الله بالحج والثناء
 عليه وله كعبدي يعني وقيل تكبير يوم الفطر وقيل التكبير عند الهلال
 قال محشي في قوله وقيل تكبير يوم الفطر قال مالك والشافعي
 واحمد واسحاق وابويوسف رحمهم الله تعالى سن التكبير في
 يوم العيد استدلالا بهذه الآية وقال ابو حنيفة يكره ذلك غداة يوم
 الفطر وقال في قوله وقيل التكبير عند الهلال اي عند رؤية الهلال اي
 هلال شوال اي تكبير وان قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
 حتما في المسألة ان اذ ارا هلال شوال ان يكبروا ومما في قوله علي
 ما يهدكم مصدرية وفي جعلها موصولة بعد من وحين استلزامه
 حذف العايد واحتياجه الى ارتكاب حذف مضاف تقديره على اتباع
 الذي يهدكم اليه وخود ذلك انتهى كلامه المحشي **وانما اسرافكم**
عني فاعني قريبا اي قتلهم اي قريبا فالفاء داخلية على
 قتل محذوف فاعني جواب الشرط ولا يصح ان يكون الجواب فاعني قريبا
 لان القرب لا يتسبب عن السؤال **روي** ان اعرابيا قال
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم اقربيت ربنا ففنا حية ام بعد
 ففنا حية ففنا حية خبر ثان لان دعوة الداعي **اداعي اذا**
وعلى اذ اخرج لاجب الالدعوة الداعي قاله الزمخشري
 كذا في لانه اذ اخرج لاجب الالدعوة الداعي انتهى في تفسير الجانية
 بوقت الدعاء وما اذ اخرج لاجب الالدعوة الداعي انتهى في تفسير الجانية
فليس محيواي وليومواي
 الاحتجاج بمادة عن الاستسلام والاقبال والامان عما كان عن صفته
 القلب ونقدهم على الامان يدل على ان القيد لا يصل الى نور الامان
 وقونه الانبعاث والطاعات والعبادات والاستجابة والاجابة بما يعني

روي في قوله وتكلموا الله على ما يهدكم
 عن ابن عباس رضي الله عنهما
 عن ابن عباس رضي الله عنهما
 عن ابن عباس رضي الله عنهما
 عن ابن عباس رضي الله عنهما
 عن ابن عباس رضي الله عنهما
 عن ابن عباس رضي الله عنهما
 عن ابن عباس رضي الله عنهما
 عن ابن عباس رضي الله عنهما
 عن ابن عباس رضي الله عنهما
 عن ابن عباس رضي الله عنهما

اذ يصير المعنى على جعله
 انه محيواي وما في دعائه
 وبعده ذلك ايضا وما في جعله
 ظرفا لدعوة الداعي
 وقت دعائه اجيبها
 ان الاجابة مستقيمة بوقت الدعاء
 وهو غير مراد محيواي
 اذ هو قوله تعالى

منه فان قيل انما يشرع في الصوم ليعلم ان جلالته عظمى ولولا هذا ما كان يعرف بجلاله...
فان قيل انما يشرع في الصوم ليعلم ان جلالته عظمى ولولا هذا ما كان يعرف بجلاله...
فان قيل انما يشرع في الصوم ليعلم ان جلالته عظمى ولولا هذا ما كان يعرف بجلاله...

واحد قال الشاعر...
فالمعنى فليحييونا كما احييتهم اذ ادعوني لمها نهم لعلهم يمشون...
والرشد الا بهذه المصالح الدينية والدينية انهم اذا استجابوا...

انهم فان قيل انما يشرع في الصوم ليعلم ان جلالته عظمى...
فان قيل انما يشرع في الصوم ليعلم ان جلالته عظمى...
فان قيل انما يشرع في الصوم ليعلم ان جلالته عظمى...

اهل كل ليلة الصيام الرث الى ناسكم الرث...
فان قيل انما يشرع في الصوم ليعلم ان جلالته عظمى...
فان قيل انما يشرع في الصوم ليعلم ان جلالته عظمى...

فان قيل انما يشرع في الصوم ليعلم ان جلالته عظمى...
فان قيل انما يشرع في الصوم ليعلم ان جلالته عظمى...
فان قيل انما يشرع في الصوم ليعلم ان جلالته عظمى...

فلما اغتسل كمي ولاه نفسه فاني النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله...
اي اعتذر اليك من نفسي هذه الحاطية اي رجت الي...
اي اعتذر اليك من نفسي هذه الحاطية اي رجت الي...

فان قيل انما يشرع في الصوم ليعلم ان جلالته عظمى...
فان قيل انما يشرع في الصوم ليعلم ان جلالته عظمى...
فان قيل انما يشرع في الصوم ليعلم ان جلالته عظمى...

فان قيل انما يشرع في الصوم ليعلم ان جلالته عظمى...
فان قيل انما يشرع في الصوم ليعلم ان جلالته عظمى...
فان قيل انما يشرع في الصوم ليعلم ان جلالته عظمى...

فان قيل انما يشرع في الصوم ليعلم ان جلالته عظمى...
فان قيل انما يشرع في الصوم ليعلم ان جلالته عظمى...
فان قيل انما يشرع في الصوم ليعلم ان جلالته عظمى...

منه في قوله لا تأكلوا مما أتت به

الزنا البشرية بالبشره كفي به عن الكماع وايقنوا ما كتب الله لكم واطلبوا
ما قدره لكم وايقنوا في اللوح المحفوظ من الولد والمغني ان المباشرة
يبغى ان يكون غرضه الولد فانه الحكمة في خلق الشهوة وشرع
الزنا لا تقتضي الوطء فقط وكلوا واشربوا حتى يبعث
لكم الخط الابيض من الخط الاسود من الفجر الاسود
ما شرعوا وكلوا واشربوا لا امانة لو فوجعه بعد الخط كما هو من بين
اهل الاصول رده ببعثهم الي انه لا يكون بعد الخط لا امانة
للملوك لكون ترك حمله على الوجوب للجماع على عدمه وجوب تنبي
مما ذكره وشبه اول ما يند من الفجر الكفوف في الاتق وما
يتمد معه من غشيش الليل خططين ابيض واسود والكتي
يباين الخط بقوله من الفجر عن الخط الاسود لد لانه عليه
وله ذلك البيان خراجا عن الاستعارة فانه لا يذكر فيها طرفاها وقد
ذكرها طرفاها وما ابيض والفجر الى انتمثل اي التنشيط
البلع فان المراد بقوله الخط الابيض اي ما هو كخط الابيض
وقوله من الخط الاسود وماروي انها نزلت ولم ينزل من
الفجر فمد وقال الى خططين ابيض واسود ولا يزالون بالكون
ويشربون حتى يبعثنا لهم فنزلت ان صحراروي فلعله كان قبل
يقول رمضان وناظر البيان الى وقت الحاجة جائز لو امكن
اولا ما شتهر الخط الابيض في الفجر والاسود في ظلمة الليل
ثم صرح بالبيان كما التنبيه على بعضهم ثم اتموا الصيام
الى الله بيان اخر وقته واخر ارج الله عنه فيبقى صوم الوصال
ولا تناظر ومن وانتم عاكفون في المساجد المراد بالباشرة
اما الوحي كما قاله المفسرون في قوله الحق به لفظ الشهوة وعن قتادة

بيان مح

اي ما هو كخط
الاسود

منه في قوله لا تأكلوا مما أتت به
منه في قوله لا تأكلوا مما أتت به
منه في قوله لا تأكلوا مما أتت به
منه في قوله لا تأكلوا مما أتت به

منه في قوله لا تأكلوا مما أتت به
منه في قوله لا تأكلوا مما أتت به
منه في قوله لا تأكلوا مما أتت به
منه في قوله لا تأكلوا مما أتت به

كان يخلق فيخرج الى امراته فيبشرها ثم يرجع فهي عن ذلك تلك حدود
الله فلا تقربوا كذلك بين الله للناس لعلمهم يتقون
المراد بعدد الله الاحكام التي ذكرت وقوله فلا تقربوا يعني انما يقرب
لكم الاجزئين الكف والباطل ليدل على ان الباطل فضلا ان يتخطى
كما قال عنه كما قال عليه الصلاة والسلام ان لكل ملك حمي وان حمي الله
محمدا ومحمد بن علي في قوله ان يقع فيه وقوله فلا تقربوا
البلغ من قوله فلا تقربوا وكذا ان يراد بعدد الله محاربه وسامية
في قوله كذلك اي مثل ذلك التبيين في قوله يتقون في الف
الاوامر والنواهي وقد ثبت فوايد تتعلق بربط
وبغير ذلك قلنا
برضان كل ليك يتقون الفاجب اذ الحق
وملك كل ذي يوم الفطر يعقده فباله من اجبر
وجا ان الحق است مبين من الاون كل ليك يانطين
ويقنق الله بملك الحكام بقدر ما يعني حقيقة الامام
وجا ايضا عنق الف في كل يوم مع الله اعرف
فيما عدا اولي ليا ليه الكرام فيعق الله به اكل الانام
ثم بيلل التاسع والعشرين كحق ما في الشهر اجمعنا
والن الى كل ليك ذاور في ثم بيوم الختم قد ردا العدد
بعضهم في جاعند كل فطر في حورا سعة الف عنق الغفور
في ايام الاول منه تغفر ذنوبه لمنه فاستبشورا
سبعون الف ملك تصلي على الذي يصوم فاحفظا نقلي
من القعدة الحمد من القعدة الحمد من القعدة الحمد
اشترت بالبيتين الاولين من الايات المذكورة لما نقله

منه في قوله لا تأكلوا مما أتت به
منه في قوله لا تأكلوا مما أتت به
منه في قوله لا تأكلوا مما أتت به
منه في قوله لا تأكلوا مما أتت به

منه في قوله لا تأكلوا مما أتت به
منه في قوله لا تأكلوا مما أتت به
منه في قوله لا تأكلوا مما أتت به
منه في قوله لا تأكلوا مما أتت به

شيخنا محمد الكري في مولفه اعلام الانام بنضال الصيام وهو قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان اول ليلة من شهر رمضان فتحت
 ابواب الجنان فلم يلق منها باب واحد الا وهو مكة وغلت عتاة الجن
 وبادى سائر من السماكل ليلة الى ان تبار الصبح يا باغي الخير تعيم
 والبشر يا باغي الشر قصر واقصر بل من استغفر يعفو له
 بل من تاب يات به عليه بل من داع يستجاب له بل من سأل سئل
 وسأله ربه عند كل فطر في شهر رمضان كل ليلة عتقت النار
 من الجن والفاذا كان يوم الفطر اعتق كل ما اعتق في جميع الشهور
 ثلاثين مرة ستن الفاسين النار واه اليه يفتقوني ومثل
 في يوم الفطر الخ اي السنين الفا وثلثت بدله
 وفرد ثلاث عشرة يقع عتق يوم الفطر جا فليستج
 وتولي جا مؤ بالقصور للورث وظاهره انه يعتق السنين الفا

وتقدر ثلاث عشرة ان يكون عتق يوم الفطر لاما هو دون
 وتولي وحيات العتقات سبب البيتين اشترت بهما كما نقله
 في نسخة من نسخة الاصحها في قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من

في كل ليلة من رمضان ستمائة الف عتق من النار فاذا كان اخر ليلة
 من رمضان قلعت وظاهره ان الله لا يوزن على عتق قدر
 ما مضى ستمائة الف ليلة الا كما ذكره وكانه ترك العتق لها لكثرة
 ما مضى منها من العتق وهو عتق قدر ما مضى واشترط بقولي
 وهذا ايضا عتق الف الف الايات كما رواه ابو هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان اول ليلة من رمضان نظر الله

تعالى

في نسخة من نسخة الاصحها في قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من

تعالى الى خلقه واذا نظر الى عبد لم يعد له ابد الا النار وانه في كل يوم ليلة
 الف الف عتق من النار فاذا كانت ليلة تسع وعشرين اعتق فيها
 مثل ما اعتق في كل الشهر الحديث وظاهره ان الله يعتق ليلة تسع
 وعشرين بقدر ما اعتق في جميع الشهور ولو كان الشهر ثلاثين ليلة
 وثلاثت به ل ما تقدم

وحيات المعقنين الف الف في اليوم واللييلة لا يعرفك ضعف
 الا بايدي من ليا له فلا يوجد مسلم من الحق حيا
 الليل تسع مع عشرين فيه يعتق قدر عتق الشهر اثني
 وتولي او ان كل يوم زاد البيت اشترت به كما نقله في باب
 ما اعد الله تعالى لعباده في رمضان في اشيا حديث طويل وفيه وفيه
 في كل يوم من شهر رمضان عند الافطار الى عتق من النار فاذا كان
 اخر يوم من شهر رمضان اعتق الله في ذلك اليوم بقدر ما اعتق من
 اول الشهر الى اخره الحديث انتهى وقوله اعتق الله في ذلك اليوم
 اي عند الافطار به ليل ما قبله ثم انه يستفاد من هذا ان
 العتق عند الافطار في ثمان وعشرين ليلة من ليالي رمضان
 لان الاول من ليالي رمضان ليس عندها افطار واللييلة الاخيرة
 من ليالي شوال انتهى وثلاثت به ل قول وان الف الف ما مضى

والى الف الف يوم ورواه ايضا الاستشابة ما وجد
 لليل يوم فتم الصوم به يعتق قدر المعقنين فانبه
 وهذه النسخة اظهر في افادة المراد من الاول وتولي قدر
 المعقنين اي المعقنين في زمن الصوم فاذا كان الشهر ثلاثين
 اعتق ثلاثين الف الف واذا كان تسعا وعشرين اعتق تسعا
 وعشرين الف الف وثلاثت وقوله فاذا كان اول ليلة من رمضان

الف

في نسخة من نسخة الاصحها في قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من

في نسخة من نسخة الاصحها في قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من

الذي فيه انه يعقن اول ليلة جميع خلقه وقوله وانه في كل يوم وليلة الخ
في الخ ذلك لانه عتق جميع الخلق باول ليلة فليكن تصور وجود الخ
الذي فيما بعد اليوم الاول قد استوجبوا النار حتى يعقنوا في
الحجاب بان قوله اذ انظر الي عبد الخ لاني حصول الذنب
من هولاء يتوجب العتق من النار وحصل معه العتق من النار
والحاصل ان من حصل عتقه في اول ليلة ناري حصل له

ذنب فيسوجب النار ولكن لا يوجب به نقصا الله لا يدين
 منه ذنب يوجب النار أصلا فكل منها غير معذب وهذا موافق لقوله
 وإذا أنظر الله إلى عبد لم يجد به أبدا راسا الجواب بأن قوله فإذا أنظر
 إلى عبد لم يجد به أبدا محمول على من لم يحصل منه ذنب بعد ذلك
 وهو صواب لما فيه من التثافي فلما لمه فان قلت إذا كان

فما الفرق بينهما قلنا لعل الفرق ان من حصل منه ذنب
دون من حصل منه ذنب في الدرجة وايضا من حصل منه ذنب
وعتق اوله ادرجه ممن حصل منه ذنب ولم يعتق في الدرجة
فان قلنا كل منهما لا يجذب بدليل اول الحديث فما اية تكون

بعضهم اعلم بعض فليكن ان المعنى له منزلة المعنى
فيما لم يصدق وان كل منها لا يعذب ولعل المنزلة في رفع الدرجات
الموتية وفي النظر الي وجه الله تعالى وحرم ذلك وتأمله وانظر
في ما ورد في الاحاديث المتقدمة من ان المعنى في حديث سنون
الكل في كل سنة في حديث ان المعنى لها ستمانة الف وفي حديث

انا المقتق منها الف الف بك محمود على انه في الله عليه وسلم
اخبر اولادك المقتق سنون الف الف بك ليله ثم اخبرنا نيات
المقتق

الحسين
ابن علي
الرضا
عليه السلام

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

الموضع
هذا

10

المحقق ستمائة الف ثم اخبر الثالوثان المحقق والفان ان الخلف في ذلك وقع من الرواة فيعمل بما اعتمد منه ان علم والا استمر الخلف
وهل يمين آمن من الانس ذكر وانثى حيا وميتا او مجري فيهم
وفيمن آمن من الكفن ايضا ذكر وانثى حيا وميتا انثى

شكره بكل سجدة يسيل الف وسبعماية فيقول
من ههنا وله رب العرش يعني تحية الكلمة يتنازعها
وجاله ايضا بكل سجدة من غير تعبد لها بليلة
واحدة من شجر الجنات يسير ركب بلا توايح
في ظله اربع سنين او مائة واثان مائة

وَقُلْتُ بَدَلِ الْبَيْتِ الْأَوَّلِ
ثُمَّ لَمْ يَكُنْ سَجْدَةً سَجْدَةً بَلْ يَلِيهِ بَعْدَ غَيْثٍ كَمَا وَدَّ
شَرُّ أَشْرَتِ بِهِ هَذِهِ الْآيَاتُ لِمَا تَقْلَهُ الْعَلَامَةُ ابْنُ حَجَرٍ الْبَيْتِيُّ فِي
كِتَابِهِ اِتِّحَافِ أَهْلِ الْأَسْلَامِ بِمَخْصُوصَاتِ الْحَيَاةِ قَالَ فَبَلَغَ اللَّهُ

يطلق منها باب حتى يخرج آخر ليلة من رمضان وليس من عبد
مومن يصح في ليلة منها الا كتب الله له الف الف حسنة بكل
سجدة وسبى له بيت في الجنة من يقوته حرم اذا احصا اول يوم
من رمضان غفر له ما تقدم من ذنبه الى مثل ذلك اليوم من

رمضان ويستغفر له كل يوم سبعون الف ملك مسلاة العباد
تواتر اليه ان توارث بالحباب ابي الي الغروب وكان له بكل سجدة يسجد
في شهر رمضان ليلى او نهار سجدة يسير الراوي في ظلمها خمسمائة
عالم رواه الزوار واليهي في انتهى واليهي في الحجاج الكبير طافه
الفار خمسمائة حسنة وعزاه لليهي وعليه تاريخ بعض النسخ

على ان
 استشاره
 لاد بالكتاب
 عن الله جبار

في
 على ان
 استشاره
 لاد بالكتاب
 عن الله جبار

الحق هو

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

بالنساء فورا فاضطه
يا سيدي عاتية على الناس بسنة
الى الميامين بلده قروب الخلد
الكل من الدقة حرا انا
تدبر من راحة حرارة النار
فلا تاتي في الماسوق العار

فكانت لها قصير من ذهب
يا فتوة نرا واجرح اليه
الرحمى زفره شعر وجان
امه علكم ساهد ورق
وقاسه ايماننا واحسا
فوسمهم قوم ولدته امه
وآية

من خصامته وانه انما هو الكفر
وبينما كان كفرا لما مضى ثم

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

من الحسين فاحيي وان لم يكن من الحسين فقد قلت وكان بالموسين
هما فان لم يكن من الموسين اي كامل اليمان فانت اهل التقوي واهل
المغفرة لانك قلت وما يذكر الا ان يشاء الله هو اهل التقوي واهل
المغفرة فاعلمي وان لم يكن مستحقا لشي من ذلك فانا صاحب
مصيبه وقد قلت النبي اذا احببتهم مصيبتهم قالوا ان الله وانا
البر راجعون اوليك عليهم صلوات من ربهم ورحمة الله فما حميت
وقول ولله الشما الخ فان قيل ما فايده ذلك مع انه يقال
في الجنة ما يشتهيه وان لم يحصل منه هذه العبادة المخصوصة و
السعة في المنة قلت لعل فايده ذلك وشبهه اظهار عمله
لاهلها وشهرته بينهم وزيادة السرور وانه يحصل له ذلك وان لم
يشتهه **ص**

ومن قرا أول ليلته الكرام في نفل سورة نوح يا امة
حفظه الله بذلك العام قد جاهد في حديث سامي
اشرت به لما في خبر احمد بن دؤيب العلاف رضى عنه حدثنا
اسماعيل بن محمد النخعي حدثنا محمد بن عبد الملك قال سمعت
ابن جابر بن هارون يقول سمعت المسعودي قال بلغني ان ابن ثوراني
قال اول ليله من رمضان انما فتحنا لك مسينا في التطوع حفظ في ذلك
العام انتهى واما مثل هذا يقال فيه من غير توفيق من الشارع
فلا يدل على رفعه او انه انما يقال ذلك بتوفيق من كالتواب فيكون
ذلك من المرفوع ومن الثاني هو المتعبد لان هذا الايقال بالاجتهاد
فلا يجوز وقوله في التطوع وعد له عن قوله في كل ركعة من تطوعه
يدل على انه يحمل ما ذكره في سورة الفتح مرة واحدة في تطوعه
سواء قراها في الركعة الاولى او الثانية او بعضها في الاولى وبعضها

[illegible]

۴

ان شيخ الترمذي والدارقطني ما نصه اول الوقت رضوان الله واحدا معاوية
واكبرهما زاد ابراهيم بن عبد الملك وفي وسطه حمزة ابن قال الكوفي
اشهر على
وجوهكم

في هذه الاصله الاكل من حد ثلثان ضعيفا انتهى وعرض اي بكر الصديق انه قال جني
 مع رضوان الله احب الناس عفوته انتهى ومعنى العفو هنا
 التوسعة لا عن ذنب للاجماع على ان المؤخره غير انهم ولا مقصوره واجب
 قتاله بعض شراح مختصر الشيخ خليل وقت رخصت ما تقدم مما
 ورد في وقت الصلاة ووقت الصوم فقلت
 . رحمه ربي مستند شهر الصيام وعقوبت نار مستناه يا امام
 . ووسطه مغفوره الله سبحانه قد جاء في حديث فاعلموا
 . رضوان ربي بده استيفات الصلاة وعفوته اخره بلا استثناء
 . ووسطه رحمه والكلف جني ما بين دين ما به اي فاعلموا
 وقول الكلف في الكافي ان ما ذكره من اول سبقات رحمه الله
 وان اول وقت الصلاة رضوان الله لم يظهر لي ما حكمه الاطلاق بينهما
 كما انه لم يظهر لي ذلك اي في اختلاف التعبير في آخر الوقتين وكذا في
 بحسب الفرق بالملوك انهم سخطا قتاله وقول ومن يخفق فيه عمن ملكه الكفا علم
 ولوقت غير ما قل حكمه انه قد ورد عليه الصلاة والسلام الوصية بالملوك والرفق به في
 ان آخر ما تكلم به قال في عدة احاديث مقدمه جاني الحديث عن علي رضي الله عنه في حديث آخر
 اتوا به فيما ملكت فاعلموا انهم لم يظهروا لي ما حكمه الاطلاق بينهما
 اي ما تكلم به جاني في قوله صلى الله عليه وسلم وقوله ثم قضى مدبر من الراوي وقوله جلال ربي منصوب
 بمقدراي اختار جلال ربي ورجح حديث آخر ما تكلم به انما قال قائل الله
 في قوله صلى الله عليه وسلم والنفاري اخذوا قنورا نبياهم مساجد في جمع بين الاحاديث
 ولم يحضري الا ان ما المقدم منها والوسط اخر ما تكلم به مطلقا اي انه
 لم يكلم بعد شي وجاني الفرق بالملوك ايضا حديث للمملوك طعانه
 وكسوته بالمعروف ولا يظن من العلم الا يطيق وقوله بالمعروف اي
 في قوله صلى الله عليه وسلم ولا يظن من العلم الا يطيق وقوله بالمعروف اي

اليوم

ان

في قوله صلى الله عليه وسلم ولا يظن من العلم الا يطيق وقوله بالمعروف اي في قوله صلى الله عليه وسلم ولا يظن من العلم الا يطيق وقوله بالمعروف اي

في قوله صلى الله عليه وسلم ولا يظن من العلم الا يطيق وقوله بالمعروف اي في قوله صلى الله عليه وسلم ولا يظن من العلم الا يطيق وقوله بالمعروف اي

من غير اسراف ولا افراط بل بقدر روسع السيد وقال العبد فليس الاسود
 الوعد الذي للمحمدية والكرث كالتاجر النبيل الفارغ بما يجب لها وفيه
 دليل على عدم وجوب مساواة العبد لسيده فله ان يخص نفسه
 عن مملوكه بشي وهو خلاف ما جاء في حديث اطعموهم ما تاكلون والسيوهم
 مما تلبسون ولا تكلفونهم من العمل الا يطيقون وظاهره اخذ ابو ذر
 بطعام يظلمون واقفه واكرمهم على خلافة والاخذ بالاول وقصر جاني ايضا
 الاسر بالرفق بالملوك غير العاقل ومن ذلك حديث انه عليه الصلاة
 والسلام دخل جاني شخص من الانصار فاذا فيه جل فلما راي النبي
 صلى الله عليه وسلم رقي له وزقت عيناه فخرج عليه الصلاة والسلام
 عينيه حتى سك ثم قال لمن هذا الرجل فقال شخص من الانصار
 هو لي يا رسول الله فقال عليه الصلاة والسلام اولا تنقي الله
 فيه فانه شكي لي انك تجعه او ما يقرب من هذا انتهى ثم
 كان عند ميمون بن مهران ضيق واستعمل على جاريته العشا
 فجات مسرعة ومعهما قصعة مملوءة فحشرت فالتفت على راس
 سيد يميمون فقال يا جاريه احرقيني قالت يا معلم الكبر وموت
 الناس ارجع الي ما قال انه عز وجل قال وما قال الله تالك والكاظمين
 الفيتا قال قد كلفني غيبي قالت والعافين عن الناس قال قد
 عفوت عنك قالت زد فان الله تعالى يقول والله يحب المحسنين
 فقال انت حرة لوجه الله تعالى وقول ثم به يزاد رزق المؤمنين
 اشترت به لقوله عليه الصلاة والسلام في الخطبة وشهر مزاد فيه رزق
 المؤمنين والمؤمنات صفة كحذوف تقديره الشخص المؤمن فيشمل
 الانثى وقول وان به صياحه لم يكن هذا استفاد من ظاهر
 الحديث ولعله محمول على من لم يكن فطره محرما

واجابوا يا اخذه ابو ذر
 فعلمه بكل ذلك على الكمال

في قوله صلى الله عليه وسلم ولا يظن من العلم الا يطيق وقوله بالمعروف اي في قوله صلى الله عليه وسلم ولا يظن من العلم الا يطيق وقوله بالمعروف اي

في قوله صلى الله عليه وسلم ولا يظن من العلم الا يطيق وقوله بالمعروف اي في قوله صلى الله عليه وسلم ولا يظن من العلم الا يطيق وقوله بالمعروف اي

من غير رمضان ص
ثم اذ اشهر الصيام لا يدخل فتفتح ابواب الجنان بافل
وتفلق الابواب من جهنم قد جاء في حديث محمد
شكل القول بان ابواب الجنان مفتحة دائما في غير رمضان
وابواب النار مفتحة في غيره ايضا واما هذه الحديث مسوق للترغيب
في الصوم وفتح ابواب الجنان وعلق ابواب النار فيفتني الرغبة
في الصوم اذ اكدت لا يدخل الجنة ولا النار حال حياته واجيب
عنهما بان فتح ابواب الجنان لثابتة عن هبوط غيث الرحمة وعلق ابواب
النار لثابتة عن تنزيه انفس الصوم عن الآثام وكما
في الصوم اذ اكدت لا يدخل الجنة ولا النار حال حياته واجيب
عنهما بان فتح ابواب الجنان لثابتة عن هبوط غيث الرحمة وعلق ابواب
النار لثابتة عن تنزيه انفس الصوم عن الآثام وكما

ان دخولهم بشفاعته فثبت اليه واعتراض التعيين السبعين
الفا بان فيه قصور الشئون الزيادة هو المعصو والقصور ان العرب
انما تزيد بفتح الباء لغة في التكثير وشبه غير عربي الا ترى اي ما ذكره
المفسرون في سلسلة ذرعهما سبعون ذراعا ولا يخرج احد ان
النبي صلى الله عليه وسلم قال لبلال بم سقني فمادحت الجنة الا
سقت عشتي كنت انا امي لا يهزوا وما منار ولا يفتح فيه ان
رويا الا يباحق اذ معناه انها ليست من الشيطان وبلال مثل
له ما شيا انا منه اشارة الى انه استوجب الدخول لسبقه الي
الاسلام وتعديه في الله وان ذلك صار امر محققا وقد
اشار الي ذلك الجمهور في فقال ليس في حديث بلال انه يدخل
الجنة قبل المصطفى في القياس واما رآه في المظهر والمعاد به
سريان الروح في حالة النوم في تلك الحالة تنبيهها على فضيلة عمله
واما الجواب بان دخوله كما يجب له اظهار الشرفه فلا يلزم السيف
ان لو كان كما يجب له لما قال له بم سقني وليس شعري ما يصنع
من اجاب به بخبر ابي يعلى وغيره اول من يفتح له باب الجنة انا
الا ان امرأة ثماري فاقول مالك اوس انت فنقول انا امرأة
تعدت على نياحي وخبر اليه في اول من يفتح له باب الجنة عبد
ادي حق الله وحق مواليه واقول هذه اجوبة كلها لا ظهور لها
ولا طائل تحتها ولا حاجة اليها اذ ليس في هذا الخبر بخصوصه الا
انه اول من يفتح له باب الجنة وليس فيه انه اول داخل بل يحتمل
ان يفتح لاحله ويقدمه من شأ من الله في الدخول انما ما يشانه
كما هو متعارف في الدنيا فان ابنت الاجواب على خبره انه اول داخل

المكون

هذا الحديث الذي عليه بناء هذه
القول المذكور في شرحها كما جامع
المصنفين في هذا وقد نقله في
سبعة اشياء الاجمعة قد ان
يقول به ان قال الشافعي في شرح
حديث ابي باب الجنة كما ستفتح
لبنوه الخالصة الخ

منه ولا بالسبعين الف الداحلين في حساب الجنان ذكر ذلك النبي صلى الله عليه وسلم قبل من هو رسول الله قال الذين لا يرجون ولا
يشتقون ولا يتطهرون ولا يحسنون ولا يمشون في الجنان فلو كانت الجنان مفتحة في غير رمضان لكان هذا المدخل لهم واستحفظوا فكان هو المدخل لهم
وكانوا لا يدخلون الجنان في غير رمضان ولا يحسنون ولا يمشون في الجنان فلو كانت الجنان مفتحة في غير رمضان لكان هذا المدخل لهم واستحفظوا فكان هو المدخل لهم
على انهم لا يدخلون الجنان في غير رمضان ولا يحسنون ولا يمشون في الجنان فلو كانت الجنان مفتحة في غير رمضان لكان هذا المدخل لهم واستحفظوا فكان هو المدخل لهم
المتقون السوال عن التلويح والابا لسبعين الف الداحلين في حساب الجنان

ان دخولهم بشفاعته فثبت اليه واعتراض التعيين السبعين
الفا بان فيه قصور الشئون الزيادة هو المعصو والقصور ان العرب
انما تزيد بفتح الباء لغة في التكثير وشبه غير عربي الا ترى اي ما ذكره
المفسرون في سلسلة ذرعهما سبعون ذراعا ولا يخرج احد ان
النبي صلى الله عليه وسلم قال لبلال بم سقني فمادحت الجنة الا
سقت عشتي كنت انا امي لا يهزوا وما منار ولا يفتح فيه ان
رويا الا يباحق اذ معناه انها ليست من الشيطان وبلال مثل
له ما شيا انا منه اشارة الى انه استوجب الدخول لسبقه الي
الاسلام وتعديه في الله وان ذلك صار امر محققا وقد
اشار الي ذلك الجمهور في فقال ليس في حديث بلال انه يدخل
الجنة قبل المصطفى في القياس واما رآه في المظهر والمعاد به
سريان الروح في حالة النوم في تلك الحالة تنبيهها على فضيلة عمله
واما الجواب بان دخوله كما يجب له اظهار الشرفه فلا يلزم السيف
ان لو كان كما يجب له لما قال له بم سقني وليس شعري ما يصنع
من اجاب به بخبر ابي يعلى وغيره اول من يفتح له باب الجنة انا
الا ان امرأة ثماري فاقول مالك اوس انت فنقول انا امرأة
تعدت على نياحي وخبر اليه في اول من يفتح له باب الجنة عبد
ادي حق الله وحق مواليه واقول هذه اجوبة كلها لا ظهور لها
ولا طائل تحتها ولا حاجة اليها اذ ليس في هذا الخبر بخصوصه الا
انه اول من يفتح له باب الجنة وليس فيه انه اول داخل بل يحتمل
ان يفتح لاحله ويقدمه من شأ من الله في الدخول انما ما يشانه
كما هو متعارف في الدنيا فان ابنت الاجواب على خبره انه اول داخل

المكون

هذا الحديث الذي عليه بناء هذه
القول المذكور في شرحها كما جامع
المصنفين في هذا وقد نقله في
سبعة اشياء الاجمعة قد ان
يقول به ان قال الشافعي في شرح
حديث ابي باب الجنة كما ستفتح
لبنوه الخالصة الخ

هذا هو الجواب على ما سألنا

ووصفوه في احاديث اخرى قد ذكرنا جوابا على الفوائد بعون الروح الجواد وهو
 انه قد ثبت في خبر مستفيض ان الدخول المصطفى يتعدى داله حول الاول
 لا يتقدمه ولا يشاركه فيه احد ولا يدخل بينه وبين ما بعده دخول غيره
 فقد روي الحافظ ابن سناء في كتاب الايمان بسنده عن انس رفعه
 انا اول الناس تنشق الارض عن جحيمي يوم القيامة ولا فخر واعطى
 كواكبه ولا فخر وانا اول من يدخل الجنة ولا فخر احي باب الجنة فاخذ علقته
 فيقولون من هذا فيقول انا محمد فيفتحون له فاحمد الكبار مستقبلي
 فاسجد له فيقول ارفع راسك وتل يجمع منك واشفع تشفع فارفع
 راسي واقول امي امي فيقول ان هذا الي امك فمن وجبت في
 قلبه فقال حبة من شعير من الايمان فارفعه الجنة فاقتل فمن وجبت
 في قلبه ذلك فادخلهم الجنة فاذا الكبار مستقبلي فاسجد له الحديث
 وكثر فيه الدخول اربعاء وفي البخاري نحوه فتدفع الاشكالان
 وترفع الشبهات ويستغني عن تلك التكاليف وفي اي داود
 عن اي هروية روي انه عنه مرفوعا ان ابا بكر اول من يدخل الجنة
 من هذه الامة ولعله اراد اول داخل من الرجال بعده والا فقد
 جهل المقصود غيره ان اول من يدخلها بعده جيل الله عليه وسلم
 ابنه فاطمة ثم اي نعيم انا اول من يدخل الجنة ولا فخر واول
 من يدخل على الجنة ابنتي فاطمة وقد انبسط الكلام في هذا
 المعبر وما كان لنا باختيار ولكن قد تضمن اسرار اجزا خفية
 الي ابد بعضها وبعد فني الزوايا خبايا والحق سبحانه وتعالى
 هو القائم بالبيان وسنة الطول والاحسان **ص** انتهى
 ومنه اكثر الاستغفار وقول انكفوا عن النار
 كذا انها روى رسول الجنة فيفضل رعا عظيم الجنة

هذا هو الجواب على ما سألنا
 في قوله لا يتقدمه ولا يشاركه فيه احد
 في قوله فاحمد الكبار مستقبلي
 في قوله فاسجد له فيقول ارفع راسك
 في قوله فادخلهم الجنة
 في قوله فاسجد له فيقول ارفع راسك
 في قوله فادخلهم الجنة
 في قوله فاسجد له فيقول ارفع راسك
 في قوله فادخلهم الجنة

المراد من

شي اشرب به لما في الخطبة من قوله واستكثروا منه من اربع خصال
 خصلتان ترضون بهما ركني خصلتان لا غني لهما عنها اما الخصلتان
 اللتان ترضون بهما ركني فظهما دة ان لا اله الا الله وتستغفرونه واما
 اللتان لا غني لهما عنهما فتسألون الله الجنة وتتخوذون به من النار
 واحسن منه
 واستكثروا منه من الشهادة وطلب الغفران دون سواه
 رسول الله ابعادكم عن الجحيم كسوله ادخالكم دار النعيم
 والاولان بهما ركني الكريم ولا غني عن باقي هذا يا فتيمة
 قلت ايضا
 واستكثروا منه من استعاذة من الجحيم ورسول الجنة
 وطلب الغفران والشهادة لله بالفردية المبرادة
 وقوله في الخطبة فظهما دة ان لا اله الا الله فاعلم ان يريد ما دل عليه
 ظاهر اللفظ وهو اشهد ان لا اله الا الله ويحتمل ان يكون اراد به الشهادة
 ويحتمل ان يريد به لا اله الا الله محمد رسول الله فقط وقوله
 وتستغفرونه لم يعين فيه صيغة الاستغفار والاول ان يكون
 بصيغة سيد الاستغفار وهو اللهم انت ربي لا اله الا انت
 خلقتني وانا عبدك وانا على عهدك ووعدك ما استطعت
 اعوذ بك من شر ما صنعت ابوء لك بنعمتك علي وابوء بذنبي فاغفر
 لي فانه لا يغفر الذنوب الا انت هكذا في صحيح البخاري في رواية قاله
 مؤلفا في يوم فوات من يومه قبل ان يمسي فهو من اهل الجنة ومن
 قاله بالليل مؤلفا به فوات قبل ان يصبح فهو من اهل الجنة وقوله
 فهو من اهل الجنة اول وثانيا اراد انه يدخلها من غير تقدم عذاب
 قاله الكريم وساد ذكره من الاستكثار من سوال الجنة وكفاية عذاب

في قوله لا يتقدمه ولا يشاركه فيه احد
 في قوله فاحمد الكبار مستقبلي
 في قوله فاسجد له فيقول ارفع راسك
 في قوله فادخلهم الجنة
 في قوله فاسجد له فيقول ارفع راسك
 في قوله فادخلهم الجنة

هذا هو الجواب على ما سألنا

الحديث صح
الكتاب الحديث ما يورثه
ما ترجم له المؤلف

قولي اوتقمه ايماننا بوصف مئة ايماننا واشهد بها كحديث من
حاضر صفات ايماننا واحتسابا غفرله ما تقدم من ذنبه وكحديث من
قوله فامر الله القدر ايماننا واحتسابا غفرله ما تقدم من ذنبه وقوله ايماننا

فرض عليه رخصا باثوابه عند الله وتبيل معناه فيه وعز عنه
روان بصورة على الصديق به والرغبة في ثوابه طمينة به نفسه
الاعمال النبوية

هذا هو الثاني في
علام الحارث

غير كرامة النبي من الحارث **وقال** القسطلاني في حديث من قام رمضان
إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه أي تصديقاً بأنه حق واحتساباً
أي طلباً للأجر لا للتصديق بآية وحده **وفي** الشفا للشافعي عما صن
عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم رغبني عن الراوتر الفبي المحجة وجوز فتحها وتقدمت
البرغام بالفتح الثواب أني رجل ذكرت عنده فلم يصل علي ورجم
أن رجل دخل رمضان ثم انسلخ قبل أن يغفر له ورجم أن رجل أدرك
عنه إجماع الكبر فلم يدخله الجنة قال عبد الرحمن وأظنه قال
أولاهما وفي حديث آخر أنه عليه السلام صعد المنبر فقال
أي بني ثم صعد فقال أي بني ثم صعد فقال أي بني فساله معاذ
عن ذلك قال إن جبريل صلى الله عليه وسلم أتاني فقال يا محمد من
تحييت بين يديه فلم يصل عليك فأت فدخل النار فأبعده الله
فقلت أي بني وقال فيمن أدرك رمضان فلم يغفر له فأت فأت مثل
ذلك ومن أدرك أبويه أو أحدهما فلم يجزهما فأت مثل ذلك
وقوله فاعده الله إن كان أخيراً فلا يعني لقوله أي بني وإن كان رعباً
فأقرباً إليه عابده لك بعد الحكم عليه بأنه دخل النار وقد يقال
إن قوله فاعده الله أراد به الله كما يطول المكث في النار وأبعده الله
عن دخول الجنة أي يطول مقامه في النار **هذا** وفي القسطلاني
فيمن قام رمضان إيماناً واحتساباً ورجاء روي أنه يغفر لمن قام
رمضان إيماناً واحتساباً ما تقدم من ذنبه وما تأخر انتهى كما أن الأصابع
شهر الصوم إيماناً واحتساباً يغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وكذا
من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً **وقد** ذكر ذلك الحافظ
السيوطي في مولفه فيما يكفر الذنوب المتقدمة والمكشاة فقال

أخرج

أخرج أحمد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام
رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وأخرج
النسائي في الكبرى وفي أصح تصحيحه عن أبي هريرة أن
النبي صلى الله عليه وسلم قال من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له
ما تقدم من ذنبه وما تأخر ومن قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً
غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر انتهى وقد أشرفت على ذلك بقولي
• ورجاء روي يغفر له بكل فرد منه ما قد عمله
• من ذنبه مقدم ما أوخره لكن بنا ويل لهم في ذنوبهم
ثم وأشرت بقولي لكن بنا ويل لهم في ذنوبهم في قولي أوخره إلى
ما ذكره القسطلاني من الإشكال وجوابه في هذا فإنه قال في حديث
من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه ما نصه
زاد النسائي في السنن الكبرى من حديث فضيلة بن سعيد وما تأخر
وقد تابع فضيلة على هذه الزيادة جماعة واستشكل بأن الكفرة
تستدعي سبق ذنب والمكشاة من الذنوب لم يأت فكيف يغفر
وجوابه بأن ذنوبهم تقع مغفورة وقيل هو كناية عن حفظ الله لهم
أي أنهم في المستقبل كما قيل في قوله عليه السلام في أهل بدر إن الله
أطلع عليهم فقال أعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم وعرض الأخير
بوجود النقل بخلافه فقد شهد بسطه بدر ووقع منه ما وقع في
هذه عاصمة رضي الله عنها كما في الصحيح انتهى المراد منه قلت
قد ذكر الحافظ ابن حجر في ذلك أجوبة ثلاثة فقال في حديث أهل
بدر المنة كوران الأمر فيه للتكريم وإن المراد أن كل عمل يحل بالتقوى
لا يؤخذ به لهذا الوعد الصادق وقيل المعنى إن أعمالكم السيئة
تقع مغفورة كما أنها لم تقع وقيل إن ذلك دال على أنهم حفظوا ذلك

في قوله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد
الطاهر المني

تقع منهم سبعة انتهى وانظر ما وجه المفاخر بين الاول والثاني وقال في محل
اخر وفيه نظم لما وقع في قصته قد امة بن مطعون بن عفان بن مطعون
فانه شهد به راو غير ما مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وشرب الخمر في
ايام عمر وحده عمر رضي الله تعالى عنهما له لك وقترا شيخ الشيخ
محمد الخطاب الكلام على حديث اهل بدر المذكور في الرسالة التي عملها
فيما يتعلق بذلك فراجع ان شئت قلت اعلم ان مغفرة الذنب
لا تكون الا بعد وقوعه ولا تتعلق بالمغفرة حقيقة بل يقع بعد
ان اراد بمغفرته انه غير موافق له او انه يقع مغفورا مع تعلق
المغفرة به لكن لا يخلو ان من ليس بدلول حقيقة اللفظ
شعر ان الفرق بين كونه غير موافق له وبين وقوعه مغفورا ان
الاول يقع موثما لكنه لا يوافق الثاني يقع مجر دأ عن الاثر
والثاني ان الجواب الاول غير ظاهر اذا المغفرة فيه انما تعلق بالذنب
بعد وقوعه ولا يرجع ان يكون جوابا عن الاشكال **قد اورد**
وتبع لوله ابن المغيرة انه وقع منه مغفرة فقطع والده ما كان
يكره له من المغفرة كتبت الولد لابي

لا تقتطعن عادة بر ولا تجعل عذاب المرء في رزقه
فان امر الافك من مسطح يحيط قدر النجم من افقه
وقد جرى منه الذي قد جرى وعوتب الصديق في حقه
كتبت اليه والده
قد يقع المضطرب ميتة اذا عجي بالسير في طرقة
لانه يقوي على توبة توجب ايضا الى رزقه
لولا تيب مسطح من ذنبه ما عوتب الصديق في حقه
انتهى وفي الحديث انه لا يعذب بقطع الرزق هو بعينه عند

الطاهر المني
والصلاة والسلام على سيدنا محمد
الطاهر المني

الطاهر المني في الصغير من فوعا واصله عنه ابن ابي الدنياء فوعا ان الرزق
ليطلب العبد كما يطلب اجله ويدل على اشتهاها من اما يحكي ان
كسري غضب على بعض مرازمة فاستومر في قطع عطائه فقال
حكا عن مرتبته ولا ينقطع من صلته فان المملوك يورد بالبحر ان
ولا تعاقب بالكرمان **وقال** الفضل بن عياض في قوله تعالى
واسمعي الرارقين المخلوقين رزق فاذا سحقا قطع رزقه والله تعالى

سبحا ولا ينقطع رزقه
كصوم يوم موثق وقد ورد تكفير ذامين فهو مستفد
اشترى هذا الحديث ذكره الكافي في السوطي في الكتاب المتقدم
واخرج ابو سعيد النقاش الكافي في اما له عن ابن
عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام يوم عرفته غفر له
ما تقدم من ذنبه وما تأخر انتهى وما ظري من مخالفة هذا

له بقول فهو مستفد اي لان ظاهرهما متخالف ظاهر الاخر وحل
لفظ ما تقدم وما تأخر على عام قبله وعام بعده خلاف ظاهره
لكن رأيت للشيخ محمد الخطاب في رسالة التي انزلها فيما يكفر
الذنوب المتقدم والمأخرة بعد ما ذكره في السوطي
عن النقاش ما نصه في سنة عبد الرحمن بن زيد قال الكافي ابن
جمه ضعي كثر ثبت في صحيح مسلم من حديث ابي قتادة ان صام
يوم عرفته يكفر ذنوب سنتين ماضية وسنة آتية قيل
ان ذلك هو كما قد قوله ما تقدم وما تأخر انتهى وقوله قيل ان ذلك
الحديث ينبغي ان يكون مره حيث اربع التوفيق بين الروايتين
وفي الكافي الكبير للسوطي من صام ايام العشر كتبت الله له

الطاهر المني
والصلاة والسلام على سيدنا محمد
الطاهر المني

تقدم من ذنبه
وما تأخر من ذنبه
فان المملوك يورد بالبحر ان

تقدم من ذنبه
وما تأخر من ذنبه
فان المملوك يورد بالبحر ان

تقدم من ذنبه
وما تأخر من ذنبه
فان المملوك يورد بالبحر ان

الطاهر المني
والصلاة والسلام على سيدنا محمد
الطاهر المني

رابعه
 خامسه
 سابعه
 ثامنه
 تاسعه
 عاشره
 حاديه عشر

الامام فاستوفانا الملائكة ثنتين فتم وافق ثامينه ثامنين الملائكة غفرله
 عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من صلى الاضحية ركعتين ايماناً واحتساباً غفر له ذنوبه كلها
 ما تقدم منها وما تأخر الا ان تصام رمضان واحتساباً
 عن ابي الاربعين عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 قرأ اذا سلم الامام يوم الجمعة قبل ان يثني رجله فاتحة الكتاب
 قل بعائنه احد قل اعود برب الفلق قل اعود برب الناس
 سبحان غفرله ما تقدم من ذنبه وما تأخر واخرج احمد
 عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام
 رمضان ايماناً واحتساباً غفرله ما تقدم من ذنبه وما تأخر واخرج
 النسائي في الكبرى وقاسم بن اسبح في تصنيفه عن ابي هريرة
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قام شهر رمضان ايماناً واحتساباً
 غفرله ما تقدم من ذنبه وما تأخر واخرج ابو سعيد الخدري
 الكافط في اماله عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من صام يوم عرفه غفرله ما تقدم من ذنبه وما تأخر واخرج
 ابو داود والبيهقي في الشعب عن ابي سلمة انها سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول من اهل حجة او عمرة من المسجد
 الاقصي الى المسجد الحرام غفرله ما تقدم من ذنبه وما تأخر
 واخرج ابو نعيم في الحلية عن عبد الله بن مسعود سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حجا حاكماً بريداً وجه الله
 غفرله ما تقدم من ذنبه وما تأخر واخرج احمد بن منيع وابو
 يعلى في مسندهما عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله

عن قوله بكفرنا وقال له العن وافر من مفرور ومنه قول ابن عباس ان يقولوا الصبر فقلت كل على وانه الصبر من صبر
 سواد العين زار لما في قلبه ليحيى بها على هم الكون الو وفوله اربعين خطوة الى ما سكا يسره بنده الحي الانه وارد
 في السنة العشر فابى الخلة ما الصبر ونفع ما بين العدين وبالفن فقط المذ الو

صلى الله عليه وسلم من قضى نسكه وحمل الحاملون من لسانه ويده
 غفرله ما تقدم من ذنبه وما تأخر واخرج الثعلبي في تفسيره
 عن انس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ اخر سورة
 الكثر غفرله ما تقدم من ذنبه وما تأخر واخرج ابو عبد الله
 ابن مسعود في اماله عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من قاء مكفوناً اربعين خطوة غفرله ما تقدم من ذنبه
 وما تأخر واخرج ابو احمد الناصح في فوائده عن ابن عباس
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سجد لانيه المسلم في
 حاجه غفرله ما تقدم من ذنبه وما تأخر واخرج احمد بن سفيان
 وابو يعلى في مسندهما عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال ما من عبد بن يمينان فيصافحان ويصليان على النبي
 صلى الله عليه وسلم لم يقترقا حتى يغفر لهما ذنوبهما ما تقدم منها
 وما تأخر واخرج ابو داود عن معاذ بن انس ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال من اكل طعاماً ثم قال الحمد لله الذي اطعمني
 به الا طعاماً وورز قميه من غير حول مني ولا قوة مجي غفرله
 ما تقدم من ذنبه وما تأخر ومن لبس ثوباً فقال الحمد لله الذي
 كسايني هذا اورز قميه من غير حول مني ولا قوة غفرله ما تقدم من
 ذنبه وما تأخر وقد تلخص من هذا است عشرة فصلة وقد تقدمت
 كلها في المظن انتهى كلام السوي رحمه الله تعالى وقد اشرت لبعض
 هذه الخصال عند ذكره في المظن المتعلق بها وفي خصال اخر تكرر
 الذنوب المتقدمة والمتأخرة وقد ذكرها الشيخ في هذا الخطاب في مقدمته
 البقي الفها في ذلك ص
 ويشفع الصيام كالقران في من صام والقاري حقيقة فاعرف

ظاهره بوال منه او بدنه
 ولو مثله قد

ستة عشر خطه
 والكفر بها الصغار
 غير حقون الله ومدين

السابق من هذه الامة به دخل الجنة والظالم يحبس في طول المحشر حتى يظن انه قد
 ينجو فتسالهم الرحمة ويدخلون الجنة فهم الذين قالوا الحمد لله الذي اخرجنا من
 وعن ابن عباس رضي الله عنهما الظالم اهل الجحيم يغفر لهم والمختص
 اصحاب اليمين يحاسبون حسابا يسيرا والسابق يدخل الجنة بغفر حساب انتهى
تفسير ما ذكره في تفسير الاخيرين يوافق ما ذكره القرطبي في
 المسألة الرابعة في تفسير قوله تعالى ثم اوردنا الكتاب الذين اصطفينا
 من عبادنا الاية كما اشرنا اليه فانه قال ابن ثابت دخل رجل المسجد فقال
 اللهم ارحم غربي وابني وحدي ويسري جليسا هذا فقال ابو الدرداء
 لين كنت صا دفا فلانا اسعد به لك منك سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول ثم اوردنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم
 لنفسه ومنهم متقصد ومنهم سابق بالخيرات قال يحيى هذا السابق
 فيدخل الجنة بغفر حساب واما المختص فيحاسب حسابا يسيرا واما
 الظالم لنفسه فيحبس في الكفار ويؤخر ويؤخر ثم يدخل الجنة
 فهم اي الظالمون لانفسهم قالوا الحمد لله الذي اخرجنا من الجحيم ان رنا
 لغفور شكور ونجت لنظا اخر واما الذين ظلموا انفسهم فاولئك
 يحسبون في طول المحشر هم الذين يتلقاهم الله برحمته فهم الذين
 يقولون الحمد لله الذي اخرجنا من الجحيم الى قوله تعالى لغوب قال
 الشعلبي وهذا التأويل اشبه بالظاهر اي اشبه من قول ان الظالم
 لنفسه هو الكافر والمنافق كما قاله بعضهم لانه تعالى قال جئات عدت
 بخلوها فلو لم يخلوها لقلوبهم الذين اصطفينا من عبادنا الكافر والمنافق لم
 يصفوا **قلت** وهذا هو الصحيح وما وقد قال صلى الله عليه وسلم
 مثل المنافق الذي يقرأ القرآن مثل الزحاة زحها طيب وطعمها مر
 فاحسوا المنافق يقرأه واخرجوا ان المنافقين في الدرك الاسفل

ثم

الظالم لنفسه هو الكافر والمنافق كما قاله بعضهم لانه تعالى قال جئات عدت بخلوها فلو لم يخلوها لقلوبهم الذين اصطفينا من عبادنا الكافر والمنافق لم يصفوا قلت وهذا هو الصحيح وما وقد قال صلى الله عليه وسلم مثل المنافق الذي يقرأ القرآن مثل الزحاة زحها طيب وطعمها مر فاحسوا المنافق يقرأه واخرجوا ان المنافقين في الدرك الاسفل

منه في قوله تعالى الذين اصطفينا من عبادنا الكافر والمنافق لم يصفوا قلت وهذا هو الصحيح وما وقد قال صلى الله عليه وسلم مثل المنافق الذي يقرأ القرآن مثل الزحاة زحها طيب وطعمها مر فاحسوا المنافق يقرأه واخرجوا ان المنافقين في الدرك الاسفل

من النار وكثير من كفار اليهود والنصارى ينفرون في زماننا وقال
 مالك قد بقوا القرآن من لا خير فيه انتهى المراد منه والمراد بالذين
 اصطفينا من عبادنا جميع الايمان منهم وقد تقدم في كلامه الجلال ان
 المراد بالعباد في قوله من عبادنا امة محمد صلى الله عليه وسلم وذكره
 القرطبي عن ابن عباس وغيره وعلى هذا ما رواه عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فانه قال بعد ان قرأ هذه الاية
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سابقنا سابق ومتقصدنا ناج وظالمنا
 مغفور له **قلت** فيستفاد من هذا او مما قبله ان حملة القرآن
 من امة محمد لا يعذبون بالنار وفي كلامه الجلال المحكي في قوله تعالى
 في سورة الانشقاق فاما من اوتي كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا
 يسيرا ما نصه هو تعرض عمله عليه كما فسر في حديث الصحيحين وفيه
 من توفيق الحساب هلك وبعد العرض يتجاوز عنه انتهى وليس في
 هذا دلالة على ان كل من اوتي كتابه بيمينه لا يعذب بل فيه دلالة على ان
 بعضهم يعذب وبعضهم لا يعذب كما استوفى عليه في البخاري وسلم
 عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من حوسب يوم القيامة عذب وتلك اليس قد قال الله تعالى فسوف
 يحاسب حسابا يسيرا فقال ليس ذلك الحساب انما ذاك العرض
 من توفيق الحساب عذب فنقوله من حوسب عذب اي من توفيق الحساب
 عذب بدليل اخر الحديث **شهران** مفاد هذا الحديث ان من يوتي كتابه
 بيمينه بعضهم لا يعذب وحاسب حسابا يسيرا والمراد بحسابه عرض
 عمله عليه كما في الحديث وبعضهم يعذب وحاسب اي ياقش الحساب
 ففهم بان هذا ان كلامه القسامين يحاسب وان معنى الحساب بالنسبة
 لاهلها غير معنى الحساب بالنسبة لاهلها **قلت** انما شخ شيوخنا

سابق

بقر في الجامع ايضا قال في القرآن كفرة اي
 وفي الجامع الكفار اي الكفرة اي
 من قوله تعالى الذين اصطفينا من عبادنا الكافر والمنافق لم يصفوا قلت وهذا هو الصحيح وما وقد قال صلى الله عليه وسلم مثل المنافق الذي يقرأ القرآن مثل الزحاة زحها طيب وطعمها مر فاحسوا المنافق يقرأه واخرجوا ان المنافقين في الدرك الاسفل

• دہلی کے غیور

خذوا منكم السابقين على طاعة الله وقيل تدم الظالم ليلابيش من رحمة الله
 واخذه السابق ليلابيش بعلمه وقال جعفر الصادق رضي الله تعالى
 عنه قد تدم الظالم ليخبر أنه لا يتقرب إليه الا بصرف رحمته وكرمه وان الظالم
 لا يوثق الا بمطافاة اذا كانت ثم عناية ثم ثني بالمختصين لانهم بين
 الكون والرجاء ثم بالسابقين ليلابيش من احد سكرانه وكلهم في الجنة
 بحرمته كلمة الاخلاص لا اله الا الله محمد رسول الله انتهى وقوله تعالى
 النبي اذ دعا عن الحسن اخرج الحاكيم وصححه عن ابن عباس حزن النار
 واخرج عنه ايضا ابن ابي حاتم حزن ذنوب سلفت واخرج
 الشعبي طلب الخبر عند او عشا واخرج عن غيره الجوزي ان النبي
 عليه السلام قال لا احسن ان يرا به ما يشمل الكيف والنصب الثقب
 والمغوب الاعيان الثقب وشار الي ذلك في تفسير الاخوين مع زيادة
 فقال النصب الثقيل والمغوب الكلال اي من الثقب ومنه التصريح
 بما فيه اليقين واخرج ابن ابي حاتم والبيهقي عن عبد الله بن ابي
 اوفى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما النور مما تقرب به اعين في دار
 الدنيا فهل في الجنة نور قال لا النور شرك الكون وليس في الجنة
 موت قال فما راحتهم فعظم ذلك علي النبي صلى الله عليه وسلم وقال
 ليس فيها لغوب كل امرهم راحة فقول لا يمنهم فيها نصب الابنة
 وفي الحديث اقروا القز ان الله لا يعذب قلبا وعي القزان
 انني قلت والمراد بقوله اقروا القزان احفظوه به ليل ما بعده
 وعن يزيد قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فسمعت
 يقول ان القزان يلقي صاحب يوم القيامة حين يمشي عنه القبر
 كالرجل صاحب يقول له هل تعرفني فيقول ما اعرفك فيقول انا
 صاحبك اظلمت في الهواجر واسهرت ليلتك الي ان قال فيه ووضعت

اشارة الى انه ينبغي
الرجوع الى المحرر ٤

نقد و سنجش ای تصور از مکانی روایتی از منزه به مقوله ایما اهل الدنیا این بحر اونی نسخه بهای شیعیان ای لا یقدره تقدیم
رجوع و انقضای آن

على راسه تاج الوقار ويسبحي والداه طينتي لا يقوم بها اهل الدنيا فيقولان
 لم كسينا هذا فيقال لها ياخذ ولدك كما الغزان ثم يقال اقرا واصعد
 في درجة الجنة وغرفها فهو في صعود ما دام يقرأ حتى اذا كان اذ نزل
 وقال عليه الصلاة والسلام ان درجة الجنة على عدد ايات القرآن
 فيقال لقاري القرآن اقرا وارقا ورتل كما كنت ترتل في دار الدنيا
 فان منزلتك عند اخر آية كنت تقرأها انتهى وايضا مقدار عدد
 درجات الجنة تسعمائة اية فيقرأ القرآن فكل آية تكون منزلة
 في الدرجة العليا فيكون في درجته عليه الصلاة والسلام وهذا
 قوله ما ورد من قوله صلى الله عليه وسلم سلوا الله لي الوسيلة اعلي
 درجات الجنة اياها الارجل واحد واربعون اكون انا هو ثم عن
 ابي هريرة رضي الله عنه ان قال ان آية القرآن بقدر آية النبي للمؤمنين
 غير الاية ودرج الاية فوق ذلك وفيه ايضا ان من قرأ في دار
 الدنيا من القرآن بعضه وقرأ في البرزخ باقيه كما ورد ان اولاد
 المؤمنين يعلمون القرآن في البرزخ على ما ذكره شيخنا محمد المصلي
 في فتاويه له وفيه عندي بخطه ولكن لم ارفه انه لا يقرأ بقراءة ما قرأه
 في البرزخ ودرج الجنة تسعمائة اية لا يعارض ما ورد ان اهل الجنة
 لا يقرأون فيها غير طه وليس لانه محمول على ما يكون من القراءة بعد
 الترتي وقد جاء في شرح قاريه آية القرآن من المؤمنين
 ودرج قاريه من جنودهم حديث شريك المؤمن الذي يقرأ القرآن كمثل
 الاثرجة زرعها طيب وطعمها طيب وشكل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن
 كمثل التمرة لا ربح لها وطعمها طيب وشكل المنافق صوره الذي يقرأ
 القرآن كمثل النخلة زرعها طيب وطعمها مر وشكل المنافق الذي
 لا يقرأ القرآن كمثل الخنظل لئلا يربح لها ربح وطعمها مر حمق عدد

من

عن أبي سوي ومن الكجاء الكبير لليوطي من قرا القرآن في صلاة فاجما
كان له بكل حرف مائة حسنة ومن قراه فاعده اكان له بكل حرف خمسون حسنة
منه ما شيع ومن قراه في غير صلاة كان له بكل حرف عشر حسنة ومن استمع الي
كتاب الله كان له بكل حرف حسنة الله يهدي عن انفس انبي وقوله من
استمع الخ مخالف لما ذكره في نسخة من توبي اجره مرتين فانه ذكرها
فانها انما ان كسنتع القرآن مثل اجا القاري مرتين **فائدة قال**
الشيخ عبد الوهاب الشعراني في مناقب الشيخ العارف بالله سيدي محمد
الكنتي مانه وحات ام سيدي محمود وروضة الشيخ رضي الله تعالى
عنه تقول اهدت لنا امرأة ثرجة صغرا فوضعناها عندنا في طبق
فانقطع الكبان الذين كانوا يقران على سيدي فلما اكلناها جاوا فقال لهم
سيدي ما قطعكم عن الكجي فقالوا لا نقدر على راحة الا تخرج ولا
نقدر ان ندخل بيتا هو فيه فكان سيدي يا محمد يا من نزل عنده
الكان بان يضع في بيته الا تخرج ويعمل من جهه سجاد يحفظها
ويعمل بها **فهم الامدة** ونشديه الكيم فاكمة معروفة الواحدة اترجة
عليها عاروف لغة ضعيفة اترج ذاك الاربع والاول هو الذي تكلم
عليها الفصحا وارتضاها النحويون قاله في المصباح وانما شبه النبي
جاء الله عليه وسلم المومن الخاص بالاطرجة لان الشيطان يهرب عن
قلب المومن القاري للقرآن كما ان الجن يهرب من المحل الذي فيه الا تخرج
فناسب جنوب المثل به بخلاف سائر الفواكه شجره ان واقعة الشيخ
محمد الكنتي هذه تنفذ لمن قبله فقد ذكر صاحب حياة الحيوان في
الكلام على الجن لا يدخل الجن بيتا فيه الا تخرج وروى عن الامام ابي
الحسن علي بن الحسين الكنجي نسبة الي بيح الخلع فهو من

۱۰۰

الكتاب

٧٧
الحكمة
١٠٠

لا يخفى ما قبله واحسن منه
 والنقص من حروفه هو النون في تكرار الالف وهذا ما اصطفي
 وقيل كافة وقيل الثاني ولما طوى في ثلاث فاعرف
 ونقص اياته يا فكلونا في الشعر انا مع الشيبين
 ونقص عن سورة الكهين والباقي عشر حروفه بلا مزيد
 وفي نسخة عشر احزاب بهزة وصل بدل بهزة القطع
 واية من الالف ستة ح خمسة من المئين فثبتت
 وقيل بل ح مائتين وثمان مائتين بقية فقد جال الخلف
 ودرج الحجة عد ما كعد اي كتاب الله هكذا ورد
 ش اشر به الى ما نقله البرزلي في سابل الباب الجامع وهو وسيلة عن
 الطوطي ان القرآن ستة الالف اية وخمسمائة اية منها خمسة الالف
 في التوحيد وتتل ابواسحاق ان القرآن ستة الالف اية ومائتا اية وبتق
 انتهى قلت ولم يذكر في الاثنان القول الاول من حديث القولين فانه
 قال عن ابن عباس جميع ابي القرآن ستة الالف اية وخمسمائة اية وستة
 عشر اية الى ان قال الثاني اجمعوا على ان عدد ايات القرآن ستة الالف
 اية ثم اختلفوا فيما زاد على ذلك فمنهم من لم يزد ومنهم من قال ومائتا اية
 واربع ايات وقيل واربع عشرة وقيل وتسع عشرة وقيل وخمسة
 وعشرون وقيل وست وثلاثون قلت اخرج الديلمي في مسند
 الفردوس من طريق الفيض بن زريق عن فرائد بن سليمان عن ميمون بن
 ابن مهران عن ابن عباس درج الحجة على قدر ابي القرآن بكل درجة فذلك
 ستة الالف ومائتا اية وست عشرة اية بين كل درجتين مائتين السما
 والارض الفيض قال فيه ابن جني كذا في حيث روي الشعب للبيهقي
 من حديث عائشة مرفوعا عدد درج الحجة عدد ابي القرآن وست

بغير مقابلة

دخل

عنه ومن دخل الحجة من اهل القرآن او الملائكة مع النبي صلى الله عليه وسلم
 والاراد يكون معنى ان رجاله رجال الصديق والافاضة في شأنه شرفا وكراما
 يكون شأنا مع ان شرط الصديق عدم الشك في وفاء قائله في البيعة فنية او لها الصديق وحدهما الفصل اسناده ولم يذكر
 والجواب انه صحيح من جهة السند شأنا من جهة المتن

دخل الحجة من اهل القرآن فليس فوفه درجة فالك الحاكم اسناده صحيح
 لك شأنه واخرجه الاجري في حلة القرآن من وجه اخر هو توفيا واشت
 بقولي ودرج الحجة الى ما تقدم في الكلام على ما يتعلق من حيث ان درج
 الحجة بعد ابي القرآن

وقيل الرسول في شهر الصيام على الامين ذكر في كل عام
 ثم انزل في قوله المصطفى يعيه على امام الحنف والابن امام المالكيين عن الباطل الى
 ولعل كان العرف في العام الاخير على الامين مرتين يا خير
 ش قد تقدم وكل عام على جبريل بخرصه وفيه اخر عام مرتين قرا
 ص ومن لا ملاك ثواب في القرآن ام لا وعز الدين للثاني ذهب
 ش ما ذهب اليه الشيخ عز الدين بخالف ظاهره ما ياتي في حديث من
 قرائل ايات من اول سورة الانعام تلوح حلة العذاة وفي حديث
 صلاة الملائكة التي يومهم فيها سكايل ويكون المودن فيها جبريل ص

ومن يقرأها في يومها سكايل ويكون المودن فيها جبريل ص
 وقيل في كل يومها سكايل ويكون المودن فيها جبريل ص
 وقيل في كل يومها سكايل ويكون المودن فيها جبريل ص

ومن يقرأها في يومها سكايل ويكون المودن فيها جبريل ص
 ش اي ان سطرها على ما في رمضان او في غيره فان له مثل اجره ويريد
 اجره سطرها في رمضان بقدره ذنوبه وعشق رقبته من النار ومسا
 الثاني استفاد مما تقدم في خطبة عليه الصلاة والسلام وما ذكره
 الشيخ الشعراي في كشف الغمة كذا في الاول استفاد مما ذكره فيه
 ايضا ونقصه فيها وكان صيا الله عليه وسلم بحث على اطعام الصيام ويقول
 من فطر صا ما كان له مثل اجره غيره لا ينقص من اجر الصيام شي
 وكان صيا الله عليه وسلم كثيرا ما يقول من فطر صا ما كان
 مغفرة لذنوبه وعشق رقبته من النار انتهى وقولي بما بالقص من غير

عن الكريبي
 الحاصل عن علي بن
 الباطل في الدين الحجة

صه فتر رمضان والتصد في رمضان معين للصائمين واليتامى والذين
 على طاعتهم فيسويهم المعين لهم مثل اجرهم كما ان من جاز غاريا فقد غزى
 ومن دخله في اهله فقد غزى النبي من النيران
 وقد اتي الامر بيطا النفقة فيه كذا ما جزم به وحققه
 واخر ما يتفق فيه مثل ما يتفق في سبل خالق السما
 ثم اشترت بما ذكر لما في كشف الغم من قوله وكان على الله عليه وسلم يقول
 اسطوا النفقة في شهر رمضان فان النفقة فيه كالنفقة في سبل الله
 انتهى تحقيقه قد تقدم ان النافلة فيه عزلة الفرض
 في غيره وذكرنا ان النفقة فيه كالنفقة في سبل الله والنفقة في سبل الله
 بحسب ما ضعف او اكثروا الفرض ثوابه دون ذلك فان ثواب الفرض
 كتاب سبعين نافلة كما ذكره المحلي في شرح جمع الجوامع في اثنا
 شرح قول المصنف سبل الامر بواحد الا ان فعل الكل ففعل الواجب
 اي المصاب عليه ثواب الواجب الذي هو كتاب سبعين مندوبا اخذ من
 حديث رواه ابن خزيمة والبيهقي في شعب اليمان اعلاها الا انتهى
 وسبق في الخبر في قوله ان ثواب الفرض كتاب سبعين مندوبا لا يعني
 ان الله وبه عندهم يشتمل المندوب الموكد الذي يطلق عليه
 سنة او عزيمة فهل الفرض يعدل الموكد من ثواب سبعين او من غير
 الموكد وفي الجمع الصغير ما يوافق ما تقدم ايضا فانه قال رمضان
 فكله افضل من رمضان غير مكة الزار عن ابن عمر وصيه ايضا
 رمضان بالمدينة خير من رمضان فيما سواها من البلدان وجمعة
 ببلدنا خير من غيرها في جميعها من البلدان والقبائل
 وشعب الضاميم لعل التحقيق
 وقد لا يعذب احد فلا يعذب من حوض من حوض
 بطلما

اي عند الله
 من ذلك ما لا يحصى
 الا ان كان من ثواب
 سبعين فقد غزى
 الفوار من الامم
 من الثقات ان الله
 قد جازى الله
 من جازى الله
 من جازى الله
 من جازى الله

بطلما الى دخول الجنة مع كونه كحقيق للرفقة
 ثم اشترت بذلك لما في الخطبة السابقة من قوله على الله عليه وسلم فيها ومن
 اشجع فيه صايما كذا والرفقة بسكون القاف لضرورة الشعر كما انه
 يجوز تحقيق المشدود لضرورة الشعر كما في قول ابن النابغة ان
 مادة الموضوع تخفف دال مادة للضرورة
 وتفتح ابواب الجنان فيه اول يوم منه خذ تنبيه
 والثاني تغلق فيه ابواب الجحيم نفود منها بالاهنا العظيم
 وثالث من تغلق المكررة فيه وتلق في البحار مضفة
 من يغلق فيه ابليس الرجيم نفود من كذا مولانا الرحيم
 ثم الغلول فعل جبريل الرسول باسمه ينزل الاذن للغلول
 وذكرنا ما جازى والترندي وغيره ان فعل كل ذي
 يكون في اول ليلة كذا به تفتح ابواب السما
 ثم اشترت بالآيات الثلاثة لما ذكر صاحب النيران من جملة حديث
 طويل ونصه المراد من يقول الجليل جل جلاله يارضوان افتح ابواب
 الجنان للصائمين والقبائين من امته محمد حبيبي على الله عليه وسلم ولا
 تغلقها حتى يتقضي شهرهم فيها فان كان اليوم الثاني اوجبه الله تعالى
 الى مالك خازن النار يا مالك اغلق ابواب النيران عن الصائمين
 والقبائين من امته حبيبي محمد على الله عليه وسلم ولا تغلقها حتى يتقضي
 شهرهم هذا فان كان اليوم الثالث امروا به جبريل ان اسط الى الارض
 فصقة مردة الشياطين وعقاة الجن وغلق في الاغلال ثم افذن بهم
 الى النار كي لا يفسدوا على امته حبيبي محمد على الله عليه وسلم
 وقول من البيت ذكره جمع منهم ابن جرير وغيره وقول
 صايما كذا وذكرنا ما جازى هو خلاف ما تقدم في الآيات الثلاث وهو المواقف ما ذكره
 بطلما

ان الله وبه عندهم
 من ذلك ما لا يحصى
 الا ان كان من ثواب
 سبعين فقد غزى
 الفوار من الامم
 من الثقات ان الله
 قد جازى الله
 من جازى الله
 من جازى الله
 من جازى الله

هذا هو الكتاب الذي كتبه
صاحب كتابه في تاريخه
في تاريخه في تاريخه

هذا على ان جميع المتغيرات الواضحة
يجوز ان تكون من المتغيرات
الشخصية في بعض الحالات

تَدْعُوا إِلَى الْفَسَادِ
سَاعِي شَيْطَانًا

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

كماله على ما قيل بقوله لا اله
 الا الله ما انت الا الله ان الله
 لا يعجز عن الالفاظ انما هو
 عديم الجناية والجهنم ينحل
 من مقتضى الوضوح
 من العقل هو ينحل
 الربا وهو باب الصوم وهو عبيد
 لا يات من مخلوقين هذه التوضيح
 باب الصوم عبيد
 باب الزكاة والجهنم وهو
 من مقتضى الوضوح
 من العقل هو ينحل
 الربا وهو باب الصوم وهو عبيد
 لا يات من مخلوقين هذه التوضيح
 باب الصوم عبيد
 باب الزكاة والجهنم وهو
 من مقتضى الوضوح
 من العقل هو ينحل

١٩ اليوم لانه يتقص اجرة الصوم في بنان الواطيف روي

عن

وتنبيه برفق والاسم الثورة **ص**

به الخبر المجهول في الفرق
في الامانة و عدم قسم الامانة و كما ينبغي

منه وما حله ان اى طعام حله او اكل حله ان وصفه الطعام بالحل من حيث تناول من حيث ذلك

ولن حلالا كل الصائم او مرا بط او في سجور وتدر ورا

ليس عليهم فيه شي من حساب كذا في فضل الضيق مع نوع الزنا

اذن العرفاني في رويته ان اول عليه من حديث فاعلم

ش اشترى بالثلاث الاول لما في كتاب كسوف الغنمة ونصه قال عليه الصلاة

والسلام ثلاثة ليس عليهم حساب فيما طعموا ان شاء الله تعالى اذ كان حلالا

الصائم والمكسح والمراد في سبيل الله وذكر القسطلاني ما نصه وفي

حديث اي هربه مما ذكره في الفروع من ثلاثة لا يحاسب عليها العبد

تأكل الكثرة السجور وما افطر عليه وما اكل مع الاخوان انتهى وزاد غيره راجعة

وهي اكل فضل الضيق فقال ما نصه وكان بعض السلف اذا جاءه

الضيقات يتعمد لهم في وقت واحد ما يقوم بنفقة شهر او نحوه فيقال

له في ذلك فيقول قد ورد ان نفقة الضيق لا يحاسب على الكسوف فيها وكان

لا اكل الا فضلة الضيق لاجل ذلك انتهى ولا يخفى ما بين هذا وما ذكره

في كسوف الغنمة من التثاق فان في كسوف الغنمة قال انه لا يحاسب فيما ياكل

من الطعام وهو شامل في كل شيء عليه وغيره وفيما تقدم عن القسطلاني

فيه تخصيص ذلك بما ينظر عليه الصائم وزاد في كسوف الغنمة ما ياكله

من الطعام وقد نعت ما ذكره القسطلاني وما زاد غيره فقلت

وقد مضى كذا كسوف الغنمة الجواب وهو خلاف ما لدي الجواب

انما جاز لا يحاسب في شي فطور لصائم كذا اكل في السجور

او مع اخوان وفضل الضيق قد صرح بعض ان هذا قد ورد

والعرفاني نزاع في الاخير اذ قال ما رايته هذا يا خبير

وقول مع نوع الزنا ان العرفاني الخاشرت به الى ما للعرفاني في تخريج

احاديث الاجار ونصه حديث ان الاخوان اذا رفعوا ايدهم عن الطعام

لا يحاسب من اكل من فضل ذلك الطعام لم اقبل له على اصل انتهى ثم

قال

قال حديث ثلاثة لا يحاسب عليها العبد اكله السجور وما افطر عليه وما اكل مع الاخوان

والسجور ما افطر عليه وما اكل مع الاخوان انتهى

وفي الحديث كسوف الصائم اطيب من ريح المسك فاعلم

في المسك في محله المطلوب

جمع والعبد هذا اما رضاه بغيره كالتزويج ومن سواه

من افطره فزاد في ريح المسك طيبا على ريح المسك وعليه حصلا

خلق فليل وابد ار الاخي وهو لعن الذين من غيرهم

وقيل ذاب في دار الدنيا يصل ويتنبي عليه خلق قتلوا

هذا بسم او قبل يدرك فحبه لصائم لا يترك

وارل القولين مخصوص بلا رب بعض الناس لا كمالا

اي انه يكون في بعض فقط او كان لبعضهم بلا شططا

من الخلق بعضهم كذا اما انما افطره العبيد وتولي كالتزويج بالسكون

وتولي ومن سواه في نسخة لا انشاء واردت من سواه

وتولي في قوله من الخلق في قوله في زيادة طيب المريح

الذي يصل من الخلق في ريح المسك في محله المطلوب معناه عظم اجره

انه اختلف في المراد بقوله في حديث كسوف فتم

المسك في ريح المسك في المحل الذي يطلب فيه ريح المسك اي ونحوه

كالمسح والعبد وهو ما عليه التزويج من قدما المالكين والتزويج من

ابن الشافعية والقدر في من امة الحنفية ومن وافقهم بما في بيانه

قال

المسك في ريح المسك في محله المطلوب

جمع والعبد هذا اما رضاه بغيره كالتزويج ومن سواه

من افطره فزاد في ريح المسك طيبا على ريح المسك وعليه حصلا

خلق فليل وابد ار الاخي وهو لعن الذين من غيرهم

وقيل ذاب في دار الدنيا يصل ويتنبي عليه خلق قتلوا

هذا بسم او قبل يدرك فحبه لصائم لا يترك

وارل القولين مخصوص بلا رب بعض الناس لا كمالا

اي انه يكون في بعض فقط او كان لبعضهم بلا شططا

من الخلق بعضهم كذا اما انما افطره العبيد وتولي كالتزويج بالسكون

وتولي ومن سواه في نسخة لا انشاء واردت من سواه

وتولي في قوله من الخلق في قوله في زيادة طيب المريح

الذي يصل من الخلق في ريح المسك في محله المطلوب معناه عظم اجره

انه اختلف في المراد بقوله في حديث كسوف فتم

المسك في ريح المسك في المحل الذي يطلب فيه ريح المسك اي ونحوه

كالمسح والعبد وهو ما عليه التزويج من قدما المالكين والتزويج من

ابن الشافعية والقدر في من امة الحنفية ومن وافقهم بما في بيانه

قال

معناه ان رجة يفوق ربح المسك في الطيب والمحسن واليه ذهب غير من ذكر
وعلي هذا فكل مختص بالخرة وعليه ابن عبد السلام لان في رواية مسلم
اطيب عند الله من ربح المسك يوم القيامة وكذا في النسائي وروى ابو
الشيخ عن انس مرفوعا باسناد فيه ضعف يخرج الصابون من قلوبهم
يربح افواههم اطيب عند الله من ربح المسك وعن كحول يروح
الاجنة برائحة فيقولون ربنا ما رجة نازحا عند رجلينا اطيب
من هذه الرائحة فيقال هذه رائحة افواه الصيام انتهى او ان ذلك الطيب
في الدنيا وعليه ابن الصلاح واسند عليه باسناد كان عبد الله ابن
غالب مجتهد اخرج الصور فلما دفن كان يفرح من ثواب قنبره رائحة المسك
انتهى وعليه هذا القول فكل يدرك بحاسة الشم او تدركه قلوب
المؤمنين فتقبل بسبب ذلك للصوم وخبرهم خلاف وقد فسر قوله
تعالى ان الذين استوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ردا اي
بان يحبهم للناس ويحبهم للناس كما ذكره الفزاري في منهاجه وقد
بيننا ذلك في مختصر البخاري لابن ابي جرمة قلنا والقول
بانه يدرك بحاسة الشم ليس لعموم الناس كما يشهد به الوجدان
بل لبعضهم ويحتمل ان المراد انه من بعضهم على ما نبهنا من ادعاء
بعضهم ربح معنى كونه اطيب عند الله من ربح المسك خلاف نشأ
من استحالة استطاعة الروائح في حفة تعالى فتقبل معناه افضل
من الله من الرائحة الطيبة اي فيما تعطل فيه قالة الفقه وروى من
الكوفة والبوي من قدما اما الكلية وقيل معناه الشايع الصائم
والرضي بفعله لئلا ينتفع من المواظبة في الصوم الجالب للخوف والمعنى
ان خلوف فم الصائم بلغ عند الله من ربح المسك عند احدكم وقيل ان
ذلك في حق الملاينة وانهم يستطيعون ربحه في ربح المسك قلنا

هذا

شرح

وروي
عن
ابن
الشيخ

ويبحث

في المسك في الدنيا يقول حضرت القيامة لا حجة الا ظهور فيها

ويبحث في هذا بقوله عند الله وما ذهب اليه البوي والفقه وروى وافقنا
من ان المعنى ان الخلوف اكثر ثوابا عند الله من المسك المذروب اليه في
البحر والاعباد صححه النووي انتهى وقد اشرفنا اليه سابقا والى الان
وما اختاره النووي ومن وافقه كالبوي والفقه وروى اشرف بقول اي اوجه
اطيب من ربح المسك عند الله يوم القيامة على ما اختاره النووي
والبوي والفقه وروى ومن وافقهم ان اوجه يفوق اوجه الطيب المطلوب
فعله فيما يطلب فيه واما على القول بان معنى اطيب من ربح المسك
ان رائحته اطيب من رائحة المسك فكل معناه ان رجة في الاخرة
يقوق ربح المسك في الدنيا او معناه ان رجة في الدنيا
يقوق عند الناس ربح المسك اي ان الله يجعل رجة عند الناس
في الدنيا كذلك وعليه فكل يدرك بحاسة الشم ولا يخفى ان هذا
انما يكون لبعضهم او من بعض او تدركه قلوبهم بمعنى ان الله يوجد
فيها ما هو اطيب من ربح المسك وهو موجب لمحبتهم لاهل الصوم
هذا هو الذي يدل عليه كلامهم واليه اشرف بقول اي اوجه الخوف
لا شطط تنبيه ورد في الحديث ان دم الشهيد لونه
لون الدم ورجحه ربح المسك ومن يقتضي ان خلوف فم الصائم
افضل منه على احوال القولين في معنى اطيب من ربح المسك
وان لذي الصائم اكل يحصل لتشيح العظام باكل
كذلك الاملاك تستغفر له ما دام الاكل قابلا لتقبله
والظاهر ان شرب نحو الفتوة كالاكل في هذا لا تفاوت
بين الصائم في قولي منه للصائم وقولي لتقبله اي ان تمل الاكل
الاستغفار ما دام الاكل قابلا لتقبله بالاولين الي حديث ما كل ارضا

وهو الاول وهو اوجه احداهما انتهى
وهو الثاني وهو اوجه الاخرى انتهى
وهو الثالث وهو اوجه الثالث انتهى
وهو الرابع وهو اوجه الرابع انتهى
وهو الخامس وهو اوجه الخامس انتهى
وهو السادس وهو اوجه السادس انتهى
وهو السابع وهو اوجه السابع انتهى
وهو الثامن وهو اوجه الثامن انتهى
وهو التاسع وهو اوجه التاسع انتهى
وهو العاشر وهو اوجه العاشر انتهى

الاستغفار ما دام الاكل قابلا لتقبله بالاولين الي حديث ما كل ارضا

وهو الاول وهو اوجه احداهما انتهى
وهو الثاني وهو اوجه الاخرى انتهى
وهو الثالث وهو اوجه الثالث انتهى
وهو الرابع وهو اوجه الرابع انتهى
وهو الخامس وهو اوجه الخامس انتهى
وهو السادس وهو اوجه السادس انتهى
وهو السابع وهو اوجه السابع انتهى
وهو الثامن وهو اوجه الثامن انتهى
وهو التاسع وهو اوجه التاسع انتهى
وهو العاشر وهو اوجه العاشر انتهى

وہی

سیانہ و سر

27

ربي الجامع ايضا ان الله اذا احب عبدا رعا جبريل فقال اني احب فلانا
 فاجب فيحبه جبريل ثم ينادي في السماء فيقول ان الله يحب فلانا فأحبوه
 فتحبه اهل السماء ثم يوضع له القبول في الارض واذا ابغض عبدا رعا
 جبريل فيقول اني ابغض فلانا فأبغضه فيبغضه جبريل في اهل السما
 فلان ان الله تعالى يبغض فلانا فأبغضوه يبغضونه ثم يوضع له البغض
 في الارض **مر** عن ابي هريرة **قال** قد اخبرنا الله تعالى بحب

المختار الأرض من أي ثمرة **فان قيل** قد أخبرنا تعالى بحب
المتقين والثوابين وحب علي والمقداد رأي ذرولمان وغيرهم مع
كثرة المبغضين لهم **فلم** يجب أن يفض من حبه اسمها

عناد الحكماء من كفار قريش له صلى الله عليه وسلم واما انه لا مكان فيمن
تلك من الاسباب والفرائض الموجبة للحكمة ما لو تأمله المبغض لهم
لاجرهم نزل بغضه منزلة. عدم مع هذا اخو ما ذكره في خطاب

الخطاب المسموع خطاب الخالي من الانكار حيث كان معه من القرائن
ما ان تامله ارتدع عن انكار لتحويل انكاره جسيمة منزلة عنده
اذا ان سمع قوله في الحديث ثم يوضع له القول في الارض معناه عند

من اراد به خيرا و اما من اراد به شقوته فيوضع له عند ذلك و حاصل
هذا الاخير ان من اراد الله به خيرا فذوق في قلبه حبه من يحبه و من اراد
به سوا فذوق في قلبه بغض من يحبه و يحكي عكس هذا فممن

وَقَوْلِي فِي الْحَدِيثِ الصَّوْمِ فِي ظَاهِرِهِ التَّمَوُّلُ لِلشُّقْلِ

• ربح ببيان حكمة التواضع قد أبدوا وجوبها بعضهم قد يتقدم
• من الوجهة انه فعل خفي • وهو بالاعتماد على يد غيره ياروني
• الشان لا يدفع في المظالم • التي تعلق بها بعض الرعايا

باسمك القاطع في القوم

[illegible]

لاستغفار
عليه عليه

[illegible]

في الشرح من شرح الجوع انتفع به وان لم يعرف وجه كونه نافعا ولكن الشرح ذلك
 لك ان اردت ان ترتقي من درجة الايمان الى درجة العلم بفتح الله الذي استوا
 سلم والذين ارتوا العلم درجات الى اخر كلام الفريدي وقوله في الحديث
 ثلث للعلماء فمن زاد فاما ياكل من حسنة لم ادر في تخرج احد
 الا بالعلماء النعمان له وقوله ان غيراه لم يجد به الى اخر البيوت
 هذا الشارة الى وجه رابع في بيان وجه اضافته تعالى الصوم لنفسه
 ومن غيره من العبادات فهو عطف على قوليه انه اسرني وانه اعلم
باب في كثرة النوم والكثير من الاكل والكثير من الجماع والكثير من الكلام
 فانها من خمسة للانسان النوم الكثير يصغر اللون وينقل البدن ويحيى القلب
 ويكثر الدم ويورث ورما العينين وينقص من العمر وكثرة الاكل
 تخرج البطن والبشمة وحرق السرة وضعف القوة وتخفف
 الدماغ ويقل البصر ويورث الهيم واخضرار الجسم والفتنة في البدن
 وكثرة الجماع تورث بفساد الدماغ وتضعف الكلام وتضر الروح
 وكثرة الكلام تورث السقط ونقصان الدماغ وتلبس السوداء انتهى
 وقد نطقت ذلك متصفا على بعض مضار بعضها فقلت
 اربعة من خسر الانسان من كثرة زايه الطغيان
 كثرة النوم اذ بها الصفة في لون وموت القلب ايضا فاعرف
 وتقل الجسم ونقص العمري ورما العينين ايضا فادري
 وعظم الدم وكثرة الكلام تورث نقصان الدماغ يا امام
 كثرة الجماع ضرر الروح مع بفساد الدماغ وضعف لفظ يستع
 وكثرة الاكل بها ضعف القوى وموت قلب وامور تجبوي
 وقولي تجبوي تنكره من قولك اجنوبيت الموضح اذ اكرمت المتعار به

قال في النوم
 كثرة النوم
 من خسر الانسان
 من كثرة زايه
 الطغيان
 كثرة النوم
 اذ بها الصفة
 في لون وموت
 القلب ايضا
 فاعرف
 وتقل الجسم
 ونقص العمري
 ورما العينين
 ايضا فادري
 وعظم الدم
 وكثرة الكلام
 تورث نقصان
 الدماغ يا امام
 كثرة الجماع
 ضرر الروح مع
 بفساد الدماغ
 وضعف لفظ
 يستع
 وكثرة الاكل
 بها ضعف القوى
 وموت قلب
 وامور تجبوي
 وقولي تجبوي
 تنكره من قولك
 اجنوبيت الموضح
 اذ اكرمت المتعار به

رسمه حديث ان رطبا قد فاضوا في البحر اي استوفوا ما
 وقد نطقت ما اتي في ذكر الكلام فيما لا يعنيه اي لا يستفد له في دينه
 وفيه من لا يراه على ما ذكره الشيخ عبد الوهاب الشعراي فقلت
 في كثرة النوم ان الكلام في الذي لا يعنيه يحصل لفسوة والوهن
 ويكثر من عسر اسباب الرزق والي في ترك كلمة من اللذات
 ثباته من صوم يوم افضل وليس للراي بهما مدخل
 في الاكل وتقدم ان ترك لثمة من العشا للشخص افضل من قيام ليلة
 ونطقت ذلك فقلت
 وبعضهم فضل ترك لثمة من العشا على قيام ليلة
 اشترت لكلام الشيخ الشعراي ونصر كلامه وكان مالك بن دينار يقول كلام
 الرجل فيما لا يعنيه يقضي القلب ويوهن البدن ويعسر اسباب الرزق
 وفيه ايضا عن يونس بن عبيد ترك كلمة فيما لا يعنيه افضل من الصوم
 يوما وقلت بدل البيتين الاخيرين
 وعسر رزقه وترك الكلمة منه يفوق صوم يوم فاعلم
 من رقد على جماعة ان الصلاة توصله نصق الطائي لاسواه
 والصوم للباب واما الصدقة فتدخله على الذي قد خلفه
 من اشترى به الى ما ذكره في بيان الواعظي من قوله قال بعض
 السلف الصلاة توصل صاحبها الي نصق الطائي والحياء يوصله
 الي باب الملك والصدقة تاحذ بيده فتدخله على الملك انتهى
 ثم الثواب لسرور الصدقة ليس الربا يطله فحقيقه
 كذا اصلنا على النبي تكريمه للصديق المرحومي
 والافلا هو السلام في ذاك الصلاة حاجه في حكمه لا استنباه
 من هذه اشارة الى سبيلتي الاولى ان ثواب السرور الذي يحصل

في الشرح من شرح الجوع انتفع به وان لم يعرف وجه كونه نافعا ولكن الشرح ذلك
 لك ان اردت ان ترتقي من درجة الايمان الى درجة العلم بفتح الله الذي استوا
 سلم والذين ارتوا العلم درجات الى اخر كلام الفريدي وقوله في الحديث
 ثلث للعلماء فمن زاد فاما ياكل من حسنة لم ادر في تخرج احد
 الا بالعلماء النعمان له وقوله ان غيراه لم يجد به الى اخر البيوت
 هذا الشارة الى وجه رابع في بيان وجه اضافته تعالى الصوم لنفسه
 ومن غيره من العبادات فهو عطف على قوليه انه اسرني وانه اعلم
باب في كثرة النوم والكثير من الاكل والكثير من الجماع والكثير من الكلام
 فانها من خمسة للانسان النوم الكثير يصغر اللون وينقل البدن ويحيى القلب
 ويكثر الدم ويورث ورما العينين وينقص من العمر وكثرة الاكل
 تخرج البطن والبشمة وحرق السرة وضعف القوة وتخفف
 الدماغ ويقل البصر ويورث الهيم واخضرار الجسم والفتنة في البدن
 وكثرة الجماع تورث بفساد الدماغ وتضعف الكلام وتضر الروح
 وكثرة الكلام تورث السقط ونقصان الدماغ وتلبس السوداء انتهى
 وقد نطقت ذلك متصفا على بعض مضار بعضها فقلت
 اربعة من خسر الانسان من كثرة زايه الطغيان
 كثرة النوم اذ بها الصفة في لون وموت القلب ايضا فاعرف
 وتقل الجسم ونقص العمري ورما العينين ايضا فادري
 وعظم الدم وكثرة الكلام تورث نقصان الدماغ يا امام
 كثرة الجماع ضرر الروح مع بفساد الدماغ وضعف لفظ يستع
 وكثرة الاكل بها ضعف القوى وموت قلب وامور تجبوي
 وقولي تجبوي تنكره من قولك اجنوبيت الموضح اذ اكرمت المتعار به

٢٤٦
 من تصدق عليه سبب الصدقة لا يبطله الربا بخلاف التصدق به فان ثوابه
 يبطله الربا وقد ذكر بيننا عليه الصلاة والسلام ثواب السرور الذي يحصل
 للتصدق عليه سبب الصدقة بقوله ان من سوجيات المغفرة اذا خال
 السرور على ذل المؤمنين وفي الحديث ايضا اجب الاعمال الي الله تعالى
 بعد الفراغ اذا خال السرور على كلوا المسلم من ابن عباس
 الثانية ثواب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم لا يبطله الربا كما هو
 مخرج به في كتب الشافعية التي فيها شرح الصلاة على النبي صلى الله
 عليه وسلم للشيخ شهاب الدين البلقيني وفي كلامنا ما يفيد والظاهر
 ان ثواب السلام ثواب الصلاة في ذلك كما ان حكمه من الوجوب والندب
 حكم الصلاة

ويرى عليه السلام في شرح الاربعين
 وخالفه بن حجر وقال عليه السلام انما
 لا يعمل في ذلك مع سببها انما بالنسبة
 لطلب الشخص به فله الربا
 لانه من جهة الاعمال واما بالنسبة
 لصلاة الله على نبيه الباشية
 من طلب الشخص فلا يتاخر فيه
 ربا ولا غيره
 والراي الطاهر الذي لم يعم فله وهو
 شاكرا لله عليه السلام من الاجر
 والثواب الاخرى مثل ما للصائم
 الصابر على الجوع والعطش

في الحديث الطاهر الذي تذكر كصالح في الصيام رخصي
 وجازت طاع في ذلك تنكر خير من الضائم التي في الصبر
 شي اثبت به لما في حديث الطاهر الشاكر كاصحاب الصابر ولما في الجامع
 الصغير ربا طاع شاكرا عظما اجاز من صائم صابر القضاة عن اي
 طريقة وفي الله عنه ولعل وجهه ان الشاكر مشين على الله تعالى
 وليس العايب كذا والله تعالى اكثر حبا للشاكر عليه من غيره قال
 سهل بن عبد الله التستري اذا عمل العبد حسنة وقال يا رب بفضلك
 استعملت وانت اعمت وانت سهلت شكر الله له ذلك وقال يا عمري
 انت عملت وانت اطعت وانت تعزيت واذا انظر الي نفسه وقال
 انا عملت وانا اطعت وانا تعزيت اعرض الله عنه وقال انا رفقت
 وانا اعنت وانا سهلت واذا عمل سيئة وقال انت قد ريت وانت
 قصيت وانت حكمت غضب الله عليه وقال بل انت اسات وانت
 جهلت وانت عصيت واذا قال انا ظلمت وانا اسات وانا جهلت

انقل

انقل عليه وقال انا قصيت وانا قد ريت وقد غفرت وعلقت وقد سترت
 انتهى من شرح الشيخ جلال الدين الكري على الحكم
 وفرض الصيام في الحج ففصله تسعة بين الرحمة
 اربعة تسعا وعشرين وما زاد على ذاك لكال انشأ
 شي اشرت بالبيت الاول لما ذكره ابن عراق في تذكرته والذي يفيد
 كلامه المبرور في شرح المنهاج انه انما صام شهرين كاملين فقط
 وكلام ابن حجر فيمنع انه انما صام كاملا شهرا واحدا فقط ونص
 الثاني وكان الحكمة في انه صلى الله عليه وسلم لم يكمل رمضان الا سنة واحدة
 والبقية ناقصة زيادة تطمين نفوسهم على مسارة الناقصة
 للكاملة فيما قد ساء انتهى وقد اشرت الي هذا الاخير وكلام
 المبرور وعزروا ما تقدم لبعضهم بقولي
 كذا البعضهم وقال من ضبط ما صام كاملا سوى شهر فقط
 وقلم ايضا
 كذا البعضهم وقال الهيميني ما صام كاملا سوى شهر اعلم
 وللمبرور انه شهران وناقص سواء خديتان
 قلت ولم اتق على تعيين الزمن الذي صامه كاملا عنه من قال
 انه شهر وعنده من قال انه شهران وعنده من قال غير ذلك
 واسع توالي النقص في اربعة كذا توالي صدقة في خمسة
 قلت به له
 واسع توالي اشهر اربعة ناقصة وصدقة في خمسة
 قلت ايضا به له
 لا توالي النقص في اكثر من ثلاثة من الشهور باقطين
 كذا توالي خمسة كماله هذا الصواب وسواء ابطاله

حجة الرضائات التي صامها عليه
 السلام توامل ونواله

وافضل ما يتعالج به الكمية وقد ذكر رجل عند الرشيد حين سألته عن
 بل ترك ينكح شيئا من علم الابدان ويترك كتابه في
 كتابا شطرا اية كذا واشربوا ولا تفرقوا من كلامه في كلمات المعقدة
 بيت الدار الكمية راس الدار اصل كل دابة في فقال النصارى
 ما ترك كتابكم ولا نكحوا باليسوس طبا انتهى وقول رجاسا فورا تصحوا
 اخذت به كحديث في الجامع الصغير سافروا الى اخيه وقد تقدم
 وهو بظاهريه مخالف قوله في الحديث الاخذ السفر قطعة من العذاب
 وأشار بقال اي ذلك ولد نفعه بقوله ولا تفرقوا بين هذا الحديث
 وحديث ابن عمر فروجا سافروا تصحوا فانه لا يلزم من الصحة
 بالسفر كما فيه من الربا صفة ان لا يكون قطعة من العذاب لما فيه من
 الشقة والضرر فعبار كالدوا اكثر المحصل للصحة فانه يحصل
 له وان كان في تناوله الكراهية **قال العلفي لطيفة**
 سئل امام الحرمين حين جلس موفى ابيه لم كان السفر قطعة من
 العذاب فاجاب على الفور لان فيه فراق الاديان انتهى وقد
 ذكر ابن الجوزي انه حين فارق زوجته المسماة بنسيم الصبا وكان
 له تعلق بها فجات يوما مع امرأتين محضورتين وعظم
 وحملت المرأتين في مخالطة الشيخ وحلبت خلفها فلما شعر بها
 الشيخ اخذ يقول شعرا
 يا جيلي نعمان يا حلييا نسيم الصبا يصبو الى نسيمها
 فان الصبا ربح اذا ما التفتت على نفس هو مخرجت بمومها
 بعد ترددها او تشق من حرقه على كبد لم يبق الا رسومها
قاعدة سئل ابن حجر عن حديث نبينا من اكل من قصعة
 تمسها تقول له القصعة اعطت الله من النار كما اعطتني

سئل امام الحرمين
 عن السفر كونه
 قطعة من العذاب
 فقال هو الذي
 فيه فراق الاديان
 انتهى

قال الجليلي نعمان
 يا حلييا نسيم الصبا
 يصبو الى نسيمها
 فان الصبا ربح اذا
 ما التفتت على نفس
 هو مخرجت بمومها
 بعد ترددها او تشق
 من حرقه على كبد
 لم يبق الا رسومها

قوله خير من الجوع في الدنيا قال يحيى بن سالم لو ان الجوع باع في السوق لما ابتاع الا الموت
 ان شربته اذ اكله خلع وقال بهل لما خلع ان شربته اذ اكله خلع ان شربته اذ اكله خلع
 حواء يحيى بن سالم الجوع لم يدرى ما فيه ولا في شربه ولا في شربه ولا في شربه ولا في شربه
 فاعاد الشيع ان يفسد من الطعام ان اكله يفسد من الطعام ان اكله يفسد من الطعام

من الشيطان فاجاب اخيه احمد في مسنده من رواية امرأته عن
 رجل من بني يثرب قال له نبينا عن النبي صلى الله عليه وسلم انتهى
روى انه اجتبع عند نفسه اربعة من اكلها
 عراقي ورومي وسودي فقال لهم يصون لي كل واحد الدوا
 الذي لا داء معه فقال العراقي ان تشرب كل يوم على الكربي ثلاث جرعات
 من الماء السخن فقال الرومي ان تشق كل يوم قليلا من حب الرشاد
 وقال السودي ان تأكل كل يوم ثلاث حبان اهلبيج اسود والسودي
 ساكت وكان احد قومه واصغرهم سنا فقال له املكك لم لا تشق فقال
 له يا مولانا الماء السخن يذيب شحم الكلا ويرخي الكعدة وحسب
 الرشاد يبيع الصفراء والاهليج الاسود يبيع السودا وقال الدوا
 الذي لا داء معه ان لا تأكل الا بعد جوع فاذا اكلت فارفع يدك
 قبل الشح فانك لا تشكوا علة الاكلة اكون قصده فوه كلمهم ثم قال
 والاحتيا في وقت الصحة خير من شرب الادوية في وقت المرض
 انتهى وقد نظمت ذلك فقلت

- ان كسري سلطان فارس جمع العالمين بالطب يوما
- سالا منهم على الذي يبيح معه صفة تجسمه يوما
- فلبعض بعضه كل يوم من رشاد بهادوم سليمان
- وللبعض بعضه عات ما اي سخن ثلاثا اقل ندوما
- وللبعض بسق اهلبيج ذي اسوداد ثلاثة يا فهميا
- وللبعض باكله حال جوع وسوي ذا يكون اكل ديميا
- **رفع** رفع كمنه وتوشتهم به لوراي الكل ذا الكمال فتميا
- لا سواه اذ شرب ما سخن موكم شحم كليتيه ذميا
- ورشاد يثير صفرا واهليج سودا فلكل هذا عليا

سليما

الاثنان صادقا باذعان يحصل بالعمل فيها وفي كل ليالي الا ان سواها الاحياء
 او لا يحصل بشي الاحياء وزيد الثاني ما اذا كان يحصل بالعمل في بعضها فتعطا
 الاحياء وكل من الاثنان صادقا ايضا ما اذا كان العمل فيها وفي غيرهما
 من عالم واحد او اكثر في بيان الواعظين
 السرمقندي في قوله تعالى ليلة القدر خير من الف شهر معناه عمل صالح
 في ليلة القدر خير من عمل الف شهر ليس فيها ليلة القدر فيها رخصتها
 انتهى باختصار ويحكي في الاختلاف المذكوران وقوله خير من
 الف شهر وعدوله عن ان يقول خير من ليل الف شهر يعني ما ذكره الامام
 في غير ما راينا من الليالي المذكورة وظاهره ان العمل الصالح فيها افضل من
 العمل الصالح في الليالي والايام المذكورة ولو كان العمل في الليالي
 والايام المذكورة من عمل البراي من عمل هذه الامة وهو خلاف ما يفيد
 ظاهر البغوي وما يوافق كجاي في التنبية عليه ولكن الاول هو مقتضى
 كلام الباغي فانه قال في قول الموطا سمعت من اثنى به انه صلى الله
 عليه وسلم راي اعماركن قبله من الامة طوبى له فكانه تقاصرا عما رآه
 انه لا يبلغوا من العمل ما يبلغ غيرهم فاعطاه الله ليلة القدر خير من الف
 شهر الباغي يقتضي هذا الاختصاص هذه الامة بها وثواب العمل فيها
 بما يترتب امة اكثر من ثوابه في الف شهر ليس فيها ليلة قندر
 وقيل انه كان في بني اسرائيل رجل سكت الف شهر وهي ثلاث وثلاثون
 سنة واربعه اشهر يقوم الليل ويحج بهد النهار فتمني حيا الله عليه وسلم
 ان يكون من امة فاعطاه الله بدل ذلك لكل امة ليلة القدر وقيل
 انه راى في امية في صنوه ثروة القدره الف شهر فاحزنه ذلك
 فاعطى به لها ليلة القدر انتهى قلنا في الحديث من جيل العشا

في قوله تعالى ليلة القدر خير من الف شهر معناه عمل صالح في ليلة القدر خير من عمل الف شهر ليس فيها ليلة القدر فيها رخصتها انتهى باختصار ويحكي في الاختلاف المذكوران وقوله خير من الف شهر وعدوله عن ان يقول خير من ليل الف شهر يعني ما ذكره الامام في غير ما راينا من الليالي المذكورة وظاهره ان العمل الصالح فيها افضل من العمل الصالح في الليالي والايام المذكورة ولو كان العمل في الليالي والايام المذكورة من عمل البراي من عمل هذه الامة وهو خلاف ما يفيد ظاهر البغوي وما يوافق كجاي في التنبية عليه ولكن الاول هو مقتضى كلام الباغي فانه قال في قول الموطا سمعت من اثنى به انه صلى الله عليه وسلم راي اعماركن قبله من الامة طوبى له فكانه تقاصرا عما رآه انه لا يبلغوا من العمل ما يبلغ غيرهم فاعطاه الله ليلة القدر خير من الف شهر الباغي يقتضي هذا الاختصاص هذه الامة بها وثواب العمل فيها بما يترتب امة اكثر من ثوابه في الف شهر ليس فيها ليلة

في

في جماعة فتد اخذ حظه من ليلة القدر ط عن اي اسامة من الجاسح
 الصغير قال شارحه في قوله من جيل العشا في جماعة الخ اي وفي نسخة
 جيل الصبح في جماعة ايضا كما فيه في روايات اخر وسد الحديث اخذ
 به الشافعي في القديم ولا يعرف له في الحديث ما قاله ورر من المصنف
 لحسن هذا الحديث ولكن ذكره كذا في الحافظ العراقي ان فيه سلسلة بن علي
 وهو ضعيف وذكره مالك في الموطا بلاغا عن سعيد بن المسيب انتهى
 ورواه الخطيب في التاريخ من حديث انس بن مالك من جيل ليلة القدر
 العشا والخير في جماعة فتد اخذ من ليلة القدر بالصحيح الوافر
 انتهى وفيه اشارة الى ان العمل ليلة القدر الذي هو خير من العمل
 في الف شهر غير ما هو حاصل به احياء وفي الجاسح الكبير عنه
 عليه الصلاة والسلام انه قال من قال لا اله الا الله الكريم سبحانه الله
 رب السموات ورب الارض العظيم ثلاث مرات كان مثل من ادرك
 ليلة القدر راى عسكر من الزهري برسلا انتهى من شرح الجاسح الصغير
 للتاوي وثبت ذلك مضافا للبيان المتقدمة فتد
 وكلية التوحيد من ياتي بها وبعد بها الكريم كن سبها
 كذا ك سبحانه الى الله خلق رب السموات ورب الارض خلق
 اي بالعظيم ثم ثلث ذلكا تكن كمن ليل القدر قد ادركها
 وذا بعض نسخ الكبير وفي سواها جاي سمير
 لفظ الكريم قبل لفظه الكريم في ادلي دين والاخرى يانهم
 ويشي للخصيص ان لا يتركها فقال ذي ليلة ليدركها
 ما من فضل من الله العظيم فداها يكون في الخير منيهم
 شمر ان يصر نقل المساري عن الجاسح الكبير موافق للرواية الثانية
 فيه لا ادلي في ما في بعض النسخ فان الذي في الجاسح الكبير نصها

في قوله تعالى ليلة القدر خير من الف شهر معناه عمل صالح في ليلة القدر خير من عمل الف شهر ليس فيها ليلة القدر فيها رخصتها انتهى باختصار ويحكي في الاختلاف المذكوران وقوله خير من الف شهر وعدوله عن ان يقول خير من ليل الف شهر يعني ما ذكره الامام في غير ما راينا من الليالي المذكورة وظاهره ان العمل الصالح فيها افضل من العمل الصالح في الليالي والايام المذكورة ولو كان العمل في الليالي والايام المذكورة من عمل البراي من عمل هذه الامة وهو خلاف ما يفيد ظاهر البغوي وما يوافق كجاي في التنبية عليه ولكن الاول هو مقتضى كلام الباغي فانه قال في قول الموطا سمعت من اثنى به انه صلى الله عليه وسلم راي اعماركن قبله من الامة طوبى له فكانه تقاصرا عما رآه انه لا يبلغوا من العمل ما يبلغ غيرهم فاعطاه الله ليلة القدر خير من الف شهر الباغي يقتضي هذا الاختصاص هذه الامة بها وثواب العمل فيها بما يترتب امة اكثر من ثوابه في الف شهر ليس فيها ليلة

من قال لا اله الا الله الكريم سبحانه الله رب السموات السبع ورب الارض العظيم
 ثلاث من كان كمن ادرك ليلة القدر له ولا يري الله ولا يري الله ولا يري الله
 من قال بعد ذلك ما مضى ما مضى من قال لا اله الا الله الكريم سبحانه الله
 رب السموات ورب الارض العظيم كان مثل من ادرك ليلة القدر ابن
 عساكر عن الزهري مرسل ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ما في نسخ الكعبة والذبي
 راتين في نسخين من زيادة الكعبة قبل الكعبة رجلي هذا فقتل المشركي
 لا يوافق واحدة من الروايتين وعليه في زيادة النسخ ما يغيب ذلك فيقال
 عقب التكلم وقبل البيت الذي اوله وينبغي للشخص ان لا يتوكل ما نصه
 ردا لبعض نسخ الكعبة الى اخر البيت المتقدم من في النسخ
 ان معنى الحديث ان من قال ذلك في ليلة ولم تكن ليلة قدر وعمل فيها
 عملا صالحا فانه يكون عمله فيها افضل من عمل مثل ذلك او اكثر في كل ليلة
 في ليالي الى شهر ليس فيها ليلة القدر وعمل هذا يعني ان من عمل
 في ليلة القدر عملا صالحا يكون عمله افضل من عمل مثل ذلك او اكثر في
 كل ليلة من ليالي الشهر وان لم يعلم انها ليلة القدر بعلمه من
 علاماتها كما هو احد القولين لا في القول الاخر من انه انما يحصل ذلك
 لمن عمل ذلك مع علمه بها من علاماتها وقد نكت ذلك
 في اخره فقله

كلمة توحيد ولفظة الكريم بيدي ليالي شهر صومنا العظيم
 ولفظ سبحانه الى الله افضل رب السموات ورب الارض صف
 ذا العظيم ثم ثلث ذلك تكن لمن الليل قدر ادركا
 وتولي رب السموات اي ورب السموات وتولي وهي ثلاث وثمانون سنة
 الا اي ان الالف شهر من السنين ثلاث وثمانون سنة وثلاث سنة
 وتولي وحل اذا صلحها اخذ اشترت به كما ذكره شيخنا البدر الفرائي
 فيها

فيها آفة ليلة القدر من قوله بعد ما ذكر الخلاف في انها هل لها علامة تظهر
 امر لا واختلفوا ايضا هل يحصل الثواب المرتب عليها لمن وافق انه قاسمها
 وان لم يظهر له شيء اي من علاماتها او يتوقف ذلك على كثرها له اي شيء من
 علاماتها والى الاول ذهب الطبري والمهلب وابن العربي وجماعة راي
 الثاني ذهب الاكثر ويدل الاول ما قاله الكاف ما وقع عنه سلم
 من حديث اي هريرة من يتم ليلة القدر راي اخر كلامه انتهى وقال
 في التحفة قال ابو حنيفة رحمه الله في شرح سلم راي انما فضلها الا من
 اطاعه الله تعالى عليها فلو قامها انسان ولم يشعر بها لم يبل فضلها
 قاله الا وراعي رحمه الله تعالى وكلامه المتولي يعارضه حيث قال
 يستحب التعمد في كل ليالي العشر حتى يحوز الفضيلة في اليقين
 انتهى ومنه اولى نعم حاله من اطلع اكمل اذا قام بوقايتها انتهى
 وتولي ثم بها ما يح ما بعد ب اخذ اشترت به لما روي البيهقي في فضائل
 الاوقات من طريق الاوزاعي عن عبيدة بن اي لبيبة انه سمعه يقول
 ان ايامه الكاكة تعذب تلك الليلة انتهى اي لم تنقلب الي ملوحتها
 اذ لو لم تنقلب الي ملوحتها لم يبق ما يح اصلا وتولي الشمس لا تطلع
 يومها العظيم اشترت به لما روي ابن اي شيعة من حديث ابن مسعود
 ان الشمس تطلع كل يوم بين قري شيطان الا صبحة ليلة القدر انتهى

فلست وانظر من اخ ما تقدم من ان الشياطين تغل وتصد في
 رمضان وقد يقال ان ذلك لا ينافي طلوع الشمس من بين قريه في
 غير ليلة القدر **مباحث تتعلق بليلة القدر**
الاول في الموطا عن مالك سمعت من اثنى به من اهل العلم
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم راي اعمار الناس قبله او ما شأنا الله من
 ذلك فكانه يفاصو اعمارهم ان لا يبلغوا من العمل مثل الذي بلغ غيرهم
 فيها

فيها آفة ليلة القدر من قوله بعد ما ذكر الخلاف في انها هل لها علامة تظهر
 امر لا واختلفوا ايضا هل يحصل الثواب المرتب عليها لمن وافق انه قاسمها
 وان لم يظهر له شيء اي من علاماتها او يتوقف ذلك على كثرها له اي شيء من
 علاماتها والى الاول ذهب الطبري والمهلب وابن العربي وجماعة راي
 الثاني ذهب الاكثر ويدل الاول ما قاله الكاف ما وقع عنه سلم
 من حديث اي هريرة من يتم ليلة القدر راي اخر كلامه انتهى وقال
 في التحفة قال ابو حنيفة رحمه الله في شرح سلم راي انما فضلها الا من
 اطاعه الله تعالى عليها فلو قامها انسان ولم يشعر بها لم يبل فضلها
 قاله الا وراعي رحمه الله تعالى وكلامه المتولي يعارضه حيث قال
 يستحب التعمد في كل ليالي العشر حتى يحوز الفضيلة في اليقين
 انتهى ومنه اولى نعم حاله من اطلع اكمل اذا قام بوقايتها انتهى
 وتولي ثم بها ما يح ما بعد ب اخذ اشترت به لما روي البيهقي في فضائل
 الاوقات من طريق الاوزاعي عن عبيدة بن اي لبيبة انه سمعه يقول
 ان ايامه الكاكة تعذب تلك الليلة انتهى اي لم تنقلب الي ملوحتها
 اذ لو لم تنقلب الي ملوحتها لم يبق ما يح اصلا وتولي الشمس لا تطلع
 يومها العظيم اشترت به لما روي ابن اي شيعة من حديث ابن مسعود
 ان الشمس تطلع كل يوم بين قري شيطان الا صبحة ليلة القدر انتهى

فيها آفة ليلة القدر من قوله بعد ما ذكر الخلاف في انها هل لها علامة تظهر
 امر لا واختلفوا ايضا هل يحصل الثواب المرتب عليها لمن وافق انه قاسمها
 وان لم يظهر له شيء اي من علاماتها او يتوقف ذلك على كثرها له اي شيء من
 علاماتها والى الاول ذهب الطبري والمهلب وابن العربي وجماعة راي
 الثاني ذهب الاكثر ويدل الاول ما قاله الكاف ما وقع عنه سلم
 من حديث اي هريرة من يتم ليلة القدر راي اخر كلامه انتهى وقال
 في التحفة قال ابو حنيفة رحمه الله في شرح سلم راي انما فضلها الا من
 اطاعه الله تعالى عليها فلو قامها انسان ولم يشعر بها لم يبل فضلها
 قاله الا وراعي رحمه الله تعالى وكلامه المتولي يعارضه حيث قال
 يستحب التعمد في كل ليالي العشر حتى يحوز الفضيلة في اليقين
 انتهى ومنه اولى نعم حاله من اطلع اكمل اذا قام بوقايتها انتهى
 وتولي ثم بها ما يح ما بعد ب اخذ اشترت به لما روي البيهقي في فضائل
 الاوقات من طريق الاوزاعي عن عبيدة بن اي لبيبة انه سمعه يقول
 ان ايامه الكاكة تعذب تلك الليلة انتهى اي لم تنقلب الي ملوحتها
 اذ لو لم تنقلب الي ملوحتها لم يبق ما يح اصلا وتولي الشمس لا تطلع
 يومها العظيم اشترت به لما روي ابن اي شيعة من حديث ابن مسعود
 ان الشمس تطلع كل يوم بين قري شيطان الا صبحة ليلة القدر انتهى

الملك

فانظر الى هذا الموضع

الفصل الثاني في بيان ما ينبغي من التواضع والاعتدال في الكلام

عالم والحوادث في اصطلاح الفرائض

هذا الكلام الذي في قوله تعالى في غير رمضان قوله تعالى في غير رمضان قوله تعالى في غير رمضان

فيها الا في القول بانها تكون في غير رمضان قوله تعالى في غير رمضان قوله تعالى في غير رمضان
فيها اذا روي قوله تعالى في غير رمضان قوله تعالى في غير رمضان قوله تعالى في غير رمضان
الاخوين غلب قوله سلام في اي انه لا يقع فيها الا السلامة ويقدر
السلام في غير ما انتهى وسرارة بقوله في انه قد روي في الازل انه لا يحدث
فيها اذا روي قوله تعالى في غير رمضان قوله تعالى في غير رمضان قوله تعالى في غير رمضان
غاية لسلام الملايكة على العباد فقال ويملكون عليهم حتى مطلع الفجر
وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان في ابتداء كلام
واشارة الى انها ليلة السابع والعشرين لانها السابع والعشرون
من كلمات السورة وتبين اشار اليه بتكرار ليلة القدر ثلاثا فانه
سبعة وعشرون حرفا انتهى **قوله** وذكر ابن عادل ما تقدم
من كلام هذه السورة فلا ينبغي ان يقتصر حكمه لانه انما هو تفسير
لنظم افصح الكلام انتهى وقوله ان في غير مبتدأ العمل مراده
ان المعنى رعد ما في اي عدد من كلمات السورة تكون ليلة سبع
وعشرين كما ان لفظة في سابعة عشرين من كلمات السورة وقد
قلت سابقه وقال ابن عادل قبل كلامه من كلامه في فيه وجهان
احدهما ان في ضمير الملايكة ولام يعني تسليم اي الملايكة ذات
تسليم على المؤمنين من مغيب الشمس حتى مطلع الفجر وتبين الملايكة
يسلم بعضهم على بعض فيها الثاني انها ضمير ليلة القدر ولام يعني
سلامة اي ليلة القدر ذات سلام من كل شيء مخوف اي ليلة القدر
سلامة وخبر كما لا يشربها حتى مطلع الفجر **قوله** انما ان لا يقدر الله

لغة تعالى

تعالى

تعالى في تلك الليلة الا السلامة وتبين في ذات سلامة من ان يوشع
فيها شيطان في يوم وسوسة قاله مجاهد روي التقديرين يجوز
ان يرتفع سلام على انه خبر مقدم وفي مبتدأ وخبر وهذا هو المشهور
ويجوز ان يرتفع بالا بناء او في فاعل عند الاختيار لانه لا يشترط الاعتناء
في عمل الوصف انتهى المراد منه ولم يذكر في البخاري في جواب ليلة
القدر التصريح بانها ليلة ثلاث وعشرين ولا ليلة سبع وعشرين
وانما ذكر فيه ما روي عن ابن عباس انه عليه السلام قال التمسوها
في سبعة تنبي تكون ليلة اثنين وعشرين قال رسول الله
عليه وسلم في في العشرة اي في الاواخر في تسع يمين
او سبع يمين يعني ليلة القدر وعنه ايضا التمسوها في اربع
وعشرين واكثر اذ سبعة تنبي ان تنبي تسع من ليالي الشهر
لان يصح تسع بعد العشرين وكذا يقال في سبعة تنبي ان المراد
ان يمين من ليالي الشهر سبع لان يصح بعد العشرين تسع
ويجوز مثل ذلك في قوله في خاتمة تنبي وقد اشهرنا لذلك
وحديث تكون في الاشفاق ومنه اسني في اعتبار كون الشهر
كاملا وهو عليه الانصار فانهم قالوا معني قوله اطلبوا في سبعة
تنبي هي ليلة اثنين وعشرين وقالوا نحن اعلم بالعدد منكم واختار
ابن رشد من ائمتنا القول باعتبار كون الشهر ناقصا لان يوم
الاثنين غير منقطع بكونه من الشهر ولو انقضى كحدث التمسوها
في الاوتار بخلاف ما اذا اعتبر كاملا لانه اذا عد الشهر من اخره
ناقصا كانت اشفاعه اوتارا واوتاره اشفاعا واختاره كاملا
هو ما حمل عليه الاشاذي كلام الشيخ خليل في شرح الرصاينة وظاهر
كلامه انه الراجح وفي كتاب كسفي الغنة ما نصه وكان عبد الله

في عمل الوصف في غير رمضان قوله تعالى في غير رمضان

في علم الله ونظم خطاب للمؤمنين

اشفاعه اوتارا واوتاره اشفاعا واختاره كاملا هو ما حمل عليه الاشاذي كلام الشيخ خليل في شرح الرصاينة وظاهر كلامه انه الراجح وفي كتاب كسفي الغنة ما نصه وكان عبد الله

لكن المصنف عليه السلام

في عمل الوصف في غير رمضان قوله تعالى في غير رمضان

ابن أبي عمير يقول قلت لرسول الله (ص) أخبرني ليلة القدر فقال لا إلا أن تترك
الصلوة إلى تلك الليلة لا تخبرك ولكن استيقظ في ثلث وعشرين
من الشهر وركض بال يقول سمعت رسول الله (ص) يقول عليه وسلم
يقول ليلة القدر ليلة أربع وعشرين ركعت عليه الصلاة والسلام
يا من ربي ليلة القدر يقول اللهم انك عفو عابث عني عني
تحت وفي الكتاب عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت يا رسول
الله ان أدأيت ليلة القدر فيما ادعوتك فولي اللهم انك عفو كريم
عني العفو عني عني وفي المسند في ثلث عابث رضي الله
عنها لو رأت ليلة القدر ما سألت الله الا العفو والاعفائه وفي
مسند النخبة للشيخ أبي الحسن البرقي ومن اول ما ياتي به في تلك
الليلة اي ليلة النصف من شعبان اللهم انك عفو كريم عني العفو
واعف عني اللهم اني اسالك العفو والاعفائه والمعاذة الدائمة
في الدين والدنيا والآخرة لو روت ذلك في ليلة القدر ومنه
افضل اليالي بعد ما انتهت وفيه نظر اذ لم تترك رواية زيادة
لفظة كريم وسئل عليه الصلاة والسلام عن علامة ليلة
القدر فقال هي ليلة بلجة اي مشرقة بنيرة اضاءة ولباردة
والسحاب فيها ولا مطر ولا ريح ولا يري فيها نجم وتطلع الشمس
صبيحتها مشقة جمر الاشعاع لها وفي رواية اخرى لقد
رايتني اسجد صبيحتها في ماء وطين واكثر انه قيل الله عليه
وسلم كان يخبر اصحابه عن ليلتها وصفها كل سنة فيقول مرة
امطر فيها مرة فيها مطر ومرة في الكثر ومرة في الشفق ومرة
راخا رانه صلى الله عليه وسلم كلها صادقة تصح في كلها ولم يلقها انه
يلق الله عليه وسلم اخبر اصحابه بها في سنة واحدة في روايتين

[illegible]

خلفین

٢
 كلام
 واما كلام ابن العربي في
 جواب قوله فتولى وصاحبها الذي
 اوصوه به الجواب ان فيه تارة
 قوله

هذا الكتاب اوله الحمد لله ايضا
والله اعلم بالصواب
المؤلف: جميع الاعوام

وانا جميعا نعم يوم جمعة فني تاسع العشر خذ ليلة القدر
وان كان يوم السبت اول صوماء محادي وعشر اعتمد بلا عذر
وان هل يوم الصوم في احد فهو فني تاسع العشر ما رت فاستقر
وان هل بالاثنتين فاعلم باسمه يوافيك نيل الوصل في تاسع العشر

أقول ان أراد المصنف ان يكون ان الشريفة مصابة بالحيض فيحصل رجوعه في جميع الكائنات وعلى
سبيل ذلك وجه هذا القول ويدل على ان اختياره ان يكون ان الشريفة مصابة بالحيض فيحصل رجوعه في جميع الكائنات وعلى
سبيل ذلك وجه هذا القول ويدل على ان اختياره ان يكون ان الشريفة مصابة بالحيض فيحصل رجوعه في جميع الكائنات وعلى

أقول ان أراد المصنف ان يكون ان الشريفة مصابة بالحيض فيحصل رجوعه في جميع الكائنات وعلى
سبيل ذلك وجه هذا القول ويدل على ان اختياره ان يكون ان الشريفة مصابة بالحيض فيحصل رجوعه في جميع الكائنات وعلى
سبيل ذلك وجه هذا القول ويدل على ان اختياره ان يكون ان الشريفة مصابة بالحيض فيحصل رجوعه في جميع الكائنات وعلى

أقول ان أراد المصنف ان يكون ان الشريفة مصابة بالحيض فيحصل رجوعه في جميع الكائنات وعلى
سبيل ذلك وجه هذا القول ويدل على ان اختياره ان يكون ان الشريفة مصابة بالحيض فيحصل رجوعه في جميع الكائنات وعلى
سبيل ذلك وجه هذا القول ويدل على ان اختياره ان يكون ان الشريفة مصابة بالحيض فيحصل رجوعه في جميع الكائنات وعلى

أقول ان أراد المصنف ان يكون ان الشريفة مصابة بالحيض فيحصل رجوعه في جميع الكائنات وعلى
سبيل ذلك وجه هذا القول ويدل على ان اختياره ان يكون ان الشريفة مصابة بالحيض فيحصل رجوعه في جميع الكائنات وعلى
سبيل ذلك وجه هذا القول ويدل على ان اختياره ان يكون ان الشريفة مصابة بالحيض فيحصل رجوعه في جميع الكائنات وعلى

أقول ان أراد المصنف ان يكون ان الشريفة مصابة بالحيض فيحصل رجوعه في جميع الكائنات وعلى
سبيل ذلك وجه هذا القول ويدل على ان اختياره ان يكون ان الشريفة مصابة بالحيض فيحصل رجوعه في جميع الكائنات وعلى
سبيل ذلك وجه هذا القول ويدل على ان اختياره ان يكون ان الشريفة مصابة بالحيض فيحصل رجوعه في جميع الكائنات وعلى

أقول ان أراد المصنف ان يكون ان الشريفة مصابة بالحيض فيحصل رجوعه في جميع الكائنات وعلى
سبيل ذلك وجه هذا القول ويدل على ان اختياره ان يكون ان الشريفة مصابة بالحيض فيحصل رجوعه في جميع الكائنات وعلى
سبيل ذلك وجه هذا القول ويدل على ان اختياره ان يكون ان الشريفة مصابة بالحيض فيحصل رجوعه في جميع الكائنات وعلى

أقول ان أراد المصنف ان يكون ان الشريفة مصابة بالحيض فيحصل رجوعه في جميع الكائنات وعلى
سبيل ذلك وجه هذا القول ويدل على ان اختياره ان يكون ان الشريفة مصابة بالحيض فيحصل رجوعه في جميع الكائنات وعلى
سبيل ذلك وجه هذا القول ويدل على ان اختياره ان يكون ان الشريفة مصابة بالحيض فيحصل رجوعه في جميع الكائنات وعلى

أقول ان أراد المصنف ان يكون ان الشريفة مصابة بالحيض فيحصل رجوعه في جميع الكائنات وعلى
سبيل ذلك وجه هذا القول ويدل على ان اختياره ان يكون ان الشريفة مصابة بالحيض فيحصل رجوعه في جميع الكائنات وعلى
سبيل ذلك وجه هذا القول ويدل على ان اختياره ان يكون ان الشريفة مصابة بالحيض فيحصل رجوعه في جميع الكائنات وعلى

أقول ان أراد المصنف ان يكون ان الشريفة مصابة بالحيض فيحصل رجوعه في جميع الكائنات وعلى
سبيل ذلك وجه هذا القول ويدل على ان اختياره ان يكون ان الشريفة مصابة بالحيض فيحصل رجوعه في جميع الكائنات وعلى
سبيل ذلك وجه هذا القول ويدل على ان اختياره ان يكون ان الشريفة مصابة بالحيض فيحصل رجوعه في جميع الكائنات وعلى

بل من الاشفاق وكلام الشيخ زروق لا يرد عليه هذا ايضا لانه صرح بانها
لا بد ان تكون فترتها ليلة جمعة من افراد النصف الثاني وقد نظمها
مشيها الي عدها بحروف الجمل في جميع ايام الجمعة في وجه عالم مما يرد
في النظم السابق فقلت

ليلة قدر في طايك اربع ايام في ركب ما وفي بيط اربع ايام في حط
وبد وذي من يوم جمعة وساء بعد الي يوم الخميس فاعلم
فهي ان اربع نصفه الثاني وهي ليلة جمعة فتردي يا سلمي

وان خميسا بدوه اذ التراد ثاني جمعة لا ادرى ذا المقاد
من قول ذي المقول انما المقرب اعني به حافظه ابن العربي
في تسميتها ليلة القدر فقبل القدر العظيمة

وقيل انه الضيق لان الارض تضيق فيها من كثرة الملايكة النازلين
بها وتندمر انهم اكثر من عدد الحصى وقيل القدر القضا لان الامور تقضي
فيها اي يتغير تقديرها فيها ومن اوافق ما ذكره الاموي فانه قال

في تعليقه ما نصه ليلة القدر يكون المال وفجرها جاز قال
ابو اسحاق الزجاج يعني ليلة الحكم وهي التي يفرق فيها كل امرئ حكمه
اي تكتب الملايكة ما يصير في تلك السنة انتهى وقيل ان من لم يكت
له قدر يصير عارفا بها اي بالعمل الصالح فيها فان قدر وقيل

لان العمل الصالح فيها يكون ذات قدر عند الله تعالى لكونه يقبلها انتهى
وقال ابن عمار وقيل سميت بذلك لانها نزل فيها كتاب ذو قدر
علي رسول ذي قدر على امته ذات قدر والقدر مصدر والكراد

ما يعنيه الله تعالى من الامور قال تعالى انا كل شيء خلقناه بقدر
وهو يعني القدر لان الله بالتسكين مصدر وبالفتح اسم انتهى وقال
ابو الغوي سميت ليلة القدر لانها ليلة تقدر فيها الامور والاحكام تقدر

علي رسول ذي قدر على امته ذات قدر والقدر مصدر والكراد
ما يعنيه الله تعالى من الامور قال تعالى انا كل شيء خلقناه بقدر
وهو يعني القدر لان الله بالتسكين مصدر وبالفتح اسم انتهى وقال

اول ليلة جمعة انت
من بعد عشرة من الشهر

اول ليلة جمعة انت
من بعد عشرة من الشهر

اول ليلة جمعة انت
من بعد عشرة من الشهر

اول ليلة جمعة انت
من بعد عشرة من الشهر

اول ليلة جمعة انت
من بعد عشرة من الشهر

اول ليلة جمعة انت
من بعد عشرة من الشهر

اول ليلة جمعة انت
من بعد عشرة من الشهر

فيها امر الله في بلادها وعباد الله لليلة القابلة لقوله تعالى فيها يندرك كل
امر عليه وهو مقدر وقد رآه النبي بالتحديق قد رآه في النهر
والنهر قد رآه بالتشديد تقديرا يعني واحد وقيل للحسين ابن
الفضيل الذي قد رآه المقادير قبل ان يخلق السموات والارض
قال نعم قيل فما سمي ليلة القدر قال ليلة سوف المقادير الى
المواقيت وتنبؤ القضا المقدر وقال الازهري هي ليلة العشرة
والسورين قول الناس لثلاث عند الامير قد رآه في جأه وسئل
وقال قد رآه ثلاثا اي عظمت قال الله تعالى وما قدر والله حق
قد رآه اي ما عظموه حق عظمته وقيل لان العمل الصالح يكون فيها
ذا قدر عند الله لكونه مقبولا انتهى هذا امره الغريب ما ذكره البغوي
انه قيل ان ليلة القدر اول ليلة من رمضان وقال في بستان
الواعظين العارفي للمعتمد بن عمار عن عبد الرحمن
عن عباد بن الصامت قال اخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن ليلة القدر فقال هي في شهر رمضان في العشر الاواخر ليلة احدى
وعشرين او ثلاث وعشرين او خمس وعشرين او سبع وعشرين او تسع
وعشرين او احدى ليلة من رمضان وعن اي هيرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم والذي بعثني بالحق نبيا لقد اخبرني جبريل عن
اسرائيل عن رب العزة انه قال وعزني وجلالي وجودي ومجدي
وارتفاعي في مكاني من احيا ليلة القدر من عبادي واسمي عزت له
ذنوبه ولو كان مصرا على الكياور وقال عليه الصلاة والسلام والذي
بعثني بالحق نبيا ان جبريل قال من احيا ليلة القدر فبقي الله له الف
حاجة وان كان قد رآه الشقاوة حوله الله تعالى سعيدا وقال
صلى الله عليه وسلم من قرأ ليلة القدر كان احب الي الله من ان

كانت

يختم القدران في غيرهما من الليالي وعن عبد الله بن مسعود قال لقد احببت
انا وابوكم وعمر وعثمان وعلي وسلمان الفارسي رضي الله عنهم في بيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة سبع وعشرين من شهر رمضان ففعلنا
بنا الى الصباح ففعلنا بارسول الله لقد اجهدت بنا في هذه الليلة وما
فترت حتى اصبحنا فما يقال له هذه الليلة قال ليلة القدر انتهى وقال
في بستان الواعظين قال محمد بن كعب رضي الله عنه اجتمع جماعة من
اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عند عمر بن الخطاب رضي الله عنه
فذكروا ليلة القدر وكان منهم عبد الله بن عباس رضي الله عنهما
فذكروا كل واحد منهم بما سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم وان عباس
سكت فقال عمر رضي الله عنه مالك لا تتكلم يا ابن عباس تكلم ولا تمنعك
الكدة اشد فقال ان الله عز وجل جعل الله تعالى ايام الدنيا
تدور على سبع وخلق الانسان من سبع وخلق اركانها من سبع وجعل
توفاها سبع سموات وجعل تحتها سبع ارضين وجعل البحار سبع وجعل
اعضا السمور سبع وخمسة من تكاح الاثني عشر سعا وجعل في الكا
سعا راتين وانه اعلم انها الليلة السابعة من العشر الاواخر من
رمضان فتعجب عمر بن الخطاب رضي الله عنه وقال يا قوم من كان يروي
هذه الكاواه ابن عباس رضي الله تعالى عنهم اجعبي اني وانا ذاب اليه
ابن عباس ذاب اليه اي بن كعب فقد روي عن زكريا جليلي انه
قال سمعت ابي بن كعب يقول والله الذي لا اله الا هو ان ليلة رمضان
تخلق لا يستثنى وانه اني لاعلم اي ليلة هي التي امرنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم بقاها ربي ليلة سبع وعشرين وقد ذاب الله امر
احمد بن حنبل الى ما ذاب اليه ابن عباس ثم اني لم اسمع من احد ممن اجتمع
به من راها انه رآها في غير العشر الاخير والذي سمعته منه انه انما راها فيه

استفهام يعجب
في رواية
في رواية
في رواية
في رواية

وسكت الشيخ الم عن بيان بقية السبعات اما البها ربحي جبرستان ذكر كرمات وحرمان وجر القلزم وجر العذر وجر العذر
واما غير البها ربحي من البها ربحي

صلى الله عليه وسلم

جاء الحديث انه كان اذا دخل العشر من رمضان شد يزره واحيا ليله وابتط
الله في ذلك عن عايشة قاله في الجامع الصغير قال محبة اذا دخل
العشر اي الاخير وصرح به في حديث علي عنه اي شيعة قوله
شد يزره بكسر الهمزة وهو الزر اي اعتزل النساء به لك جنم
عبد الرزاق عن الثوري واستشهد بقول الشاعر
ثورة اذا حاربوا شدوا ما يزرهم عن النساء لو بان
وقال الخطابي يحتمل ان يريد به الجدة في العبادة كما يقال شدت لهذا
الامر يزره اي تشمت له ويحتمل ان يراد به التثنية والاعتزال معا
راخا له في كلاهما بن جاز ويحتمل ان يراد به الحقيقة والحجاز كمن
يقول طويل النجاد لطويل القامة وطويل علايق السيف وحقيقة
النجاد علايق السيف فاستماله في طول القامة مجاز فيكون المراد
شد يزره حقيقة فلم يحله واعتزل النساء وشمل للعبادة
فلمست وقد وقع في رواية شد يزره واعتزل النساء فعطف
واعتزل بالواو فيقوي الاحتمال الاول انتهى وقوله اي اعتزل النساء
قال ابن رجب وهو الصحيح في تفسيره وقوله وقال الخطابي يحتمل
الاحتمالين ان يراد به الجدة في العبادة رده ابن رجب بقوله وفيه نظر فانه قلت قالت
جاءه في تفسيره الميزر فطقت شد الميزر عا جده وقوله احيا ليله اي اسهر
ليله احيا بالطاعة واحيا نفسه بهمة فيه لان النوم اخو الموت وادناه
الي الليل انسا عما ان التائم اذا كفي باليقظة حيي ليله بحياة وهو
مخوفه لا تجعلوا ميونكم قورا اي لا تأسوا تكون ميونكم كالقبور وقوله
ان النوم اخو الموت مخوف ما أخرجه ابن حبان والبيهقي عن عبد الله ابن
ابي ارجي قال قال رجل يا رسول الله ان النوم ما تنزهه اعيننا في الدنيا
نله في الجنة نوم قال لا انوم شريك الموت وليس في الجنة موت قال

فمن تروى
احتمال ان
القبور في
الجنة

خبره صلى الله عليه وسلم
تحدثوا ببولقان خبر
صلاة العبد في بيته الا
الكنوة

فما

فما راحتهم فعظم ذلك في النبي صلى الله عليه وسلم وقال ليس فيها لغوب كل
اسهم راحة فنزل لا يمسها فيها نصب الآية وفي الجامع الصغير
ايضا كان اذا دخل رمضان تغير لونه وكثرت ضلالتة وانهم في الدعاء
واشفق لونه عن عايشة وقوله واشفق لونه اي صار لونه الشفق
ومن الولا الاطياب كان يعني عنه قوله تغير لونه قاله شارحه
وقال في تغير لونه اي بالصفرة او بالحمرة كما يعرفه الخاف خشية
من ان يعرض فيه ما يفخروا عن الوفاء بحق اد العبودية فيه انتهى فلهذا
الذي في كلامه فيكون ان الذي يعرضه الخاف الصفة فقط والذي يعرضه
للفاء رجلي الغيوب الحرة فقط اما المتروك بينهما فيعرض له كل منهما
اي من الحمة والصفرة على التعاقب واذا علمت هذا انك حمل
قوله في الحديث تغير لونه في التغير بالصفرة كحصول الخوف من
التقصير في اداء العبادة وقوله واشفق لونه في حالة الرجا على
التدبر في العبادة وحسب ذلك لا يعني الاول عن الثاني وهذا ظاهر
ما في كلامه اولادنا ما يدور في الحديث انه صلى الله عليه وسلم
كان اجود الناس وكان اجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل
من الله فيد ارسه القرآن وكان جبريل يلقاه كل ليلة فيد ارسه القرآن
في كل ليلة فيرسول الله صلى الله عليه وسلم حين يلقاه جبريل اجود بالخير من النزع
اي من المصلحة كذا في الصحيحين عن ابن عباس وخرجه الامام احمد
في رواية اخرى وهو لا يزال من شي الا اعطاه قاله ابن رجب وفي
الجامع الصغير كان اذا دخل رمضان اطلق كل اسير واعطى كل سائل
سب عن ابن عباس بن سعد عن عايشة انتهى وقال ابن رجب ايضا
وانما كان اجود الناس لان الله جعله على اهل الاخلاق والشرع كما في
حديث ابي هريرة عنه عليه السلام قال انما بعثت لائم كرام الاطلاق

الذي في كلامه فيكون ان الذي يعرضه الخاف الصفة فقط والذي يعرضه
للفاء رجلي الغيوب الحرة فقط اما المتروك بينهما فيعرض له كل منهما
اي من الحمة والصفرة على التعاقب واذا علمت هذا انك حمل
قوله في الحديث تغير لونه في التغير بالصفرة كحصول الخوف من
التقصير في اداء العبادة وقوله واشفق لونه في حالة الرجا على
التدبر في العبادة وحسب ذلك لا يعني الاول عن الثاني وهذا ظاهر
ما في كلامه اولادنا ما يدور في الحديث انه صلى الله عليه وسلم
كان اجود الناس وكان اجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل
من الله فيد ارسه القرآن وكان جبريل يلقاه كل ليلة فيد ارسه القرآن
في كل ليلة فيرسول الله صلى الله عليه وسلم حين يلقاه جبريل اجود بالخير من النزع
اي من المصلحة كذا في الصحيحين عن ابن عباس وخرجه الامام احمد
في رواية اخرى وهو لا يزال من شي الا اعطاه قاله ابن رجب وفي
الجامع الصغير كان اذا دخل رمضان اطلق كل اسير واعطى كل سائل
سب عن ابن عباس بن سعد عن عايشة انتهى وقال ابن رجب ايضا
وانما كان اجود الناس لان الله جعله على اهل الاخلاق والشرع كما في
حديث ابي هريرة عنه عليه السلام قال انما بعثت لائم كرام الاطلاق

اجود بالخير من النزع
اي من المصلحة كذا في الصحيحين

وذكره في التاريخ موطاه من طاه رخرج ابن عدي باسناد فيه ضعف من حديث
 انهم نوعا الا اخرجكم بالاجود الا جود الله وانا اجود باني ادم واجود بهم
 من بعد ي رجل علم على فنتشر علمه ببحث يوم القيامة امة وحده
 ورجل جاد بنفسه في سبيل الله تعالى نزل هذا على انه عليه وسلم
 جميع الاوصاف الحميدة ركزت جوده عليه وسلم عليه وسلم بجميع انواع
 الجود من بذل العلم والمال وبذل نفسه له في اظهار دينه وعبادته
 وابذل النفع العليم بكل طريقي من اطعام جاعهم ووعظ
 وتفضا حوائجهم وتخل انفسهم ومما يدل على جوده ما حصل منه بواقعة
 بوزن رشتان ولم يرزل عليه وسلم في هذه الحصال الحميدة
 سند نشا ولم تقاتل له في حجة في اول بعثته حين رجع لها من
 غار حرا بعد ما حصل له من جبريل ما حصل لما امره بالقرارة وانتهى
 لا يخرجك الله ابد الا انك اقبل الرحم وتقرى الضيق وتعمل الكل
 وتكسب الكد وترجع في نوايت الكد ثم تزايدت هذه الحصال
 في بعد البعثة ثم تضافت اخفا في كثرة وفي المصحيين
 في جمع الناس واجود الناس وفي سبيل الله عليه وسلم احسن الناس
 وسلم في الاثم لا مرشبا الا اعطاه فجاه رجل فاعطاه غنيما بين جبلين
 فرجع الى قومه فقال يا قوم اسلموا فان محمد ابغى عطاس لا يجزي
 القافة وفي رواية ان رجلا سال النبي صلى الله عليه وسلم غنيما
 بين جبلين فاعطاه اياها فاني قومه فقال يا قوم اسلموا فان
 محمد ابغى عطاس لا يجزي بخلاف الفقر قال وكان الرجل
 يسلم ما يريد الا الدنيا فما يبسي حتى يكون الاسلام احب اليه من

وذكره في التاريخ موطاه من طاه رخرج ابن عدي باسناد فيه ضعف من حديث
 انهم نوعا الا اخرجكم بالاجود الا جود الله وانا اجود باني ادم واجود بهم
 من بعد ي رجل علم على فنتشر علمه ببحث يوم القيامة امة وحده
 ورجل جاد بنفسه في سبيل الله تعالى نزل هذا على انه عليه وسلم
 جميع الاوصاف الحميدة ركزت جوده عليه وسلم عليه وسلم بجميع انواع
 الجود من بذل العلم والمال وبذل نفسه له في اظهار دينه وعبادته
 وابذل النفع العليم بكل طريقي من اطعام جاعهم ووعظ
 وتفضا حوائجهم وتخل انفسهم ومما يدل على جوده ما حصل منه بواقعة
 بوزن رشتان ولم يرزل عليه وسلم في هذه الحصال الحميدة
 في بعد البعثة ثم تضافت اخفا في كثرة وفي المصحيين
 في جمع الناس واجود الناس وفي سبيل الله عليه وسلم احسن الناس
 وسلم في الاثم لا مرشبا الا اعطاه فجاه رجل فاعطاه غنيما بين جبلين
 فرجع الى قومه فقال يا قوم اسلموا فان محمد ابغى عطاس لا يجزي
 القافة وفي رواية ان رجلا سال النبي صلى الله عليه وسلم غنيما
 بين جبلين فاعطاه اياها فاني قومه فقال يا قوم اسلموا فان
 محمد ابغى عطاس لا يجزي بخلاف الفقر قال وكان الرجل
 يسلم ما يريد الا الدنيا فما يبسي حتى يكون الاسلام احب اليه من

والله اعلم بالصواب
 والله اعلم بالصواب

الدنيا راعا عليها وفيه ايضا عن صفوان بن امية قال لقد اعطاني
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اعطاني وانه لمن ابغى الناس الي
 فابرح يعطيني حتى انه لاجب الناس الي قال ابن شهاب اعطاه
 يوم حنين مائة من الفخيم ثم مائة ثم مائة وفي مغازي الواقدي
 انه صلى الله عليه وسلم اعطى صفوان بن امية يومئذ راديا مملوا ابل
 وغنما فقال صفوان اشهدت ما طالت بهذا الا نفس بيتي وانما
 كان جوده يتضاعف في شهر رمضان زيادة في جوده في غيره من
 الشهور لان جوده رتبة يتضاعف فيه وقد جيل عليه وسلم في
 حب ما يحبه الله ولانه كان يلتقي هو وجبريل عليه السلام في رمضان
 وهو افضل الملائكة والكرهم ويدارسه الكتاب الذي اتى به اليه
 وهو اشرف الكتب وافضلها وروى في الاحسان ومكارم الاخلاق
 وقد كان صلى الله عليه وسلم هذا الكتاب له خلقا بحيث يرضى لرضاه
 ويتسخطا لسطه ويسارع الي ما حدث عليه ويمنع ما رجه عنه
 فلهذا كان يتضاعف جوده وافضاله في هذا الشهر لقرب عمده
 فيما له جبريل عليه السلام وكثرة مدارسته لهذا الكتاب الكريم
 الذي يبحث على مكارم الاخلاق والجود وقد رأت في بعض الكتب
 بخط بعض العلماء ما نصه حدثنا الحسن عن ابي الحسن عن جده
 الحسن ان احسن الحسن الخلق الحسن ثم اراه في الجامعين
 السويطي والذي رايته في الكبير من الجامعين روي المستغفري
 في المسلسلات وانه عا كورد ابن النجار عن الحسن بن حسبان
 السهمي عن الحسن بن دينار عن الحسن بن ابي الحسن البصري
 عن الحسن بن علي رفيه محمد بن زكريا الفلاني قال ابي سيدة ثكلته
 فيه وقال انه ارقطني يضع الكمين وذكره ابن حبان في الثقة

مصطلح
 خلايت ان احسن الحسن
 الخلق الحسن

والله اعلم بالصواب
 والله اعلم بالصواب

كما قال بعض الحكماء
 من أحبب كل ذي يدعية ولا يرضى من بها يوصف
 فيسرق طمعه من طبعه وأنت بذلك لا تعرف
 ركان بعض الشرأندج ملكا جوادا فاعطاه جائزة سنية

عَوْدَ بَطْنِ الْكُوَيْتِ لَوَانَهُ دَعَا بِالْقَبْضِ لَمْ تَجِدْهُ اَنَا مَالَهُ
تَرَاهُ اِذَا حَاجِبَتْهُ سَهْلًا كَانَكَ نَعَطَهُ الَّذِي اَتَتْ سَابِلَهُ
وَلَوْ اَنَّ مَانَهُ غَيْرُ رَوْحِهِ كَادَ بِهَا لَيْتَنِي اِنَّهُ سَابِلُهُ

فوائد كثيرة منها ما تقدم ومنها شرف الزمان وصناعة اجبر
العلم فيه والله اعلم **تم** في اعراب قوله في الحديث وكان
اجود ما يكون في رمضان اعلم ان اجود من قوله وكان اجود بحسب

九

محمد ابراهيم خان
اماميه

والله اعلم
بما فيه
من غير

۱۲

و جمعوا له هذه الكتب ما فيهم
لهم ما فيهم عليه السلام وحسنوا له
ما اصابه من ذلك من غير ان

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في رسول الله صلى الله عليه وسلم
مكة اي لبيته عليه الصلاة والسلام مثل اشرا من هوان رقيق بعضهم الي

الحج بعض واشفقوا ان يغزوهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا والله
ان محمد الا في قومنا يحسنون القتال فاجعوا امرهم فسيروا في الناس
وسيروا اليه قبل ان يسير اليهم فاجعت هوان امرها جهها ماله
ابن عوف بن سعد بن ربيعة النضري باليون والصاد المهمل
واسلم بعد ذلك واجتمع اليه مع هوان رقيق كلها وصنوا خرون
ثم ساق ماله معهم نساهم واولادهم واهوالهم ليكون ذلك لئلا يمل
في الثبات وشدة القتال والبالغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خرو
هوان وما عزوا عليه اراد التوجه لقتالهم واستخلف عتاب ابن
السعد بنخ الكهزة وكسر السنين امرا في اهل مكة ومعاذ بن جبل
معلما لهم السين والفقه ثمران ماله قال لا صحابه اذا كان السحر
فصفوا سوايكم ونساكم وابناكم من ورايكم ثم اضطفوا ثم تكون
الحكمة سلكوا كسر وجنود سيونكم فتلقتهم بعشرين الف سيف
كسوة الجنود واجلوا حلة رجل واحد واعلموا ان الفلانة لمن حمل
اولا وخرج عليه السلام ملاقات القوم في اثني عشر الف عشرة
من اهل الكعبة منهم اربعة الاف من الانصار وباقي العشرة
من غيرهم والغان من اهل مكة وذكر كثير من اهل الكفاري ان
المسلمين لما نزوا واري حنين تقدم كثير منهم من اخيرة لاسر
بالحرب وغالهم من شتان اهل مكة فخرجت عليهم الكنان من كل جهة
فحملوا حلة رجل واحد والمسلمون غارت ففر من ذربلخ افضى
منهم مائة مائة وروي ابن اسحاق والامام احمد وعبد الرزاق
ابن عوف بن سعد بن ربيعة النضري باليون والصاد المهمل
واسلم بعد ذلك واجتمع اليه مع هوان رقيق كلها وصنوا خرون
ثم ساق ماله معهم نساهم واولادهم واهوالهم ليكون ذلك لئلا يمل
في الثبات وشدة القتال والبالغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خرو
هوان وما عزوا عليه اراد التوجه لقتالهم واستخلف عتاب ابن
السعد بنخ الكهزة وكسر السنين امرا في اهل مكة ومعاذ بن جبل
معلما لهم السين والفقه ثمران ماله قال لا صحابه اذا كان السحر
فصفوا سوايكم ونساكم وابناكم من ورايكم ثم اضطفوا ثم تكون
الحكمة سلكوا كسر وجنود سيونكم فتلقتهم بعشرين الف سيف
كسوة الجنود واجلوا حلة رجل واحد واعلموا ان الفلانة لمن حمل
اولا وخرج عليه السلام ملاقات القوم في اثني عشر الف عشرة
من اهل الكعبة منهم اربعة الاف من الانصار وباقي العشرة
من غيرهم والغان من اهل مكة وذكر كثير من اهل الكفاري ان
المسلمين لما نزوا واري حنين تقدم كثير منهم من اخيرة لاسر
بالحرب وغالهم من شتان اهل مكة فخرجت عليهم الكنان من كل جهة
فحملوا حلة رجل واحد والمسلمون غارت ففر من ذربلخ افضى
منهم مائة مائة وروي ابن اسحاق والامام احمد وعبد الرزاق

عن ابن عوف بن سعد بن ربيعة النضري
عن ابن عوف بن سعد بن ربيعة النضري
عن ابن عوف بن سعد بن ربيعة النضري

عن ابن عوف بن سعد بن ربيعة النضري
عن ابن عوف بن سعد بن ربيعة النضري
عن ابن عوف بن سعد بن ربيعة النضري

عن ابن عوف بن سعد بن ربيعة النضري
عن ابن عوف بن سعد بن ربيعة النضري
عن ابن عوف بن سعد بن ربيعة النضري

الحام

الحامث رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يفرقه ورسول الله صلى الله عليه وسلم
في بخلته له شهابا فلما اتفق المسلمون والكفار ولي المسلمون مدبرين فطيق
عليه السلام يركض بخلته قبل الكفار ولما اخذ بجار بخلته اكلها
ان لا تسرع قال ابن عوف بن سعد بن ربيعة النضري باليون والصاد المهمل
واسلم بعد ذلك واجتمع اليه مع هوان رقيق كلها وصنوا خرون
ثم ساق ماله معهم نساهم واولادهم واهوالهم ليكون ذلك لئلا يمل
في الثبات وشدة القتال والبالغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خرو
هوان وما عزوا عليه اراد التوجه لقتالهم واستخلف عتاب ابن
السعد بنخ الكهزة وكسر السنين امرا في اهل مكة ومعاذ بن جبل
معلما لهم السين والفقه ثمران ماله قال لا صحابه اذا كان السحر
فصفوا سوايكم ونساكم وابناكم من ورايكم ثم اضطفوا ثم تكون
الحكمة سلكوا كسر وجنود سيونكم فتلقتهم بعشرين الف سيف
كسوة الجنود واجلوا حلة رجل واحد واعلموا ان الفلانة لمن حمل
اولا وخرج عليه السلام ملاقات القوم في اثني عشر الف عشرة
من اهل الكعبة منهم اربعة الاف من الانصار وباقي العشرة
من غيرهم والغان من اهل مكة وذكر كثير من اهل الكفاري ان
المسلمين لما نزوا واري حنين تقدم كثير منهم من اخيرة لاسر
بالحرب وغالهم من شتان اهل مكة فخرجت عليهم الكنان من كل جهة
فحملوا حلة رجل واحد والمسلمون غارت ففر من ذربلخ افضى
منهم مائة مائة وروي ابن اسحاق والامام احمد وعبد الرزاق

عن ابن عوف بن سعد بن ربيعة النضري
عن ابن عوف بن سعد بن ربيعة النضري
عن ابن عوف بن سعد بن ربيعة النضري

اربعة الاف

عن ابن عوف بن سعد بن ربيعة النضري
عن ابن عوف بن سعد بن ربيعة النضري
عن ابن عوف بن سعد بن ربيعة النضري

في يوم الاثنين من شهر ربيع الثاني سنة ثمان مائة وثمانين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في خلقه منافع لا تعد ولا تحصى
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين
الذين هم خير البرية
والله اعلم بالصواب

يا ايها النبي عليك استأمن الله عليك وانما في الخطاب والخطاب الي من
الارضاع لان هو ان يوم حليمه سر صحنه فيما الله عليه وسلم رجا حناك
اللاقي كن يكفلتك فقال عليا السلام ان احسن الحديث اصدق فيه
ما اختاروا احدي الطائفتين اما السبي واما الاموال فليأتين لهم
انه عليه السلام غير راد عليهم الاحدي الطائفتين فالوايا رسول الله
سبي ارج النار لا تتكلم في شاة ولا بغير فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اما ما كان لي ولبي عبد المطلب فهو لكم فاذا انا صليت بالناس
فاخرجوا وقولوا انا اخوانكم في الدين وانا نبي شفع رسول الله
صلى الله عليه وسلم الي المسلمين وبالمسلمين اليه فانا ساعطيكم ذلك
واسالكم الناس وعلمهم صلى الله عليه وسلم التثنية وكفي يكون
الناس فلما صلى صلى الله عليه وسلم بالناس الظاهر فاموا فاستاذنوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكلام فاذن لهم فتكلم خطبا وبعث
امرهم به عليا السلام فاصابوا القول فابلقوا فيه ودعوا اليهم في رد
سبيهم فقام عليا السلام فحمد الله واثنى عليه بما هو اهل ثم قال اما
بعد فان اخوانكم قد جاوا تائبين واني قد رايت ان ارد لهم سبيهم
فمن احب سلم ان تطيب نفسه بذلك الفعل فليفعل ومن احب
ان يكون على خطئه حتى يعطيه اياه من اول ما يقبض الله عليهما
فليفعل فقال الناس قد طابت أنفسنا بذلك يا رسول الله وفي
اخري ان ابا جهم ولد من زهر بن عمرو الجهمي رضي الله عنه قال
لما استأمن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين يوم هو ان وذهب
بفرق السبي والنساء اتيت فانشأت اقول هذا الشعر

استأمن عليا رسول الله في كرم قائلتك الكرم زجوه ونشظير
استأمن علي بيضة قد عاقها قدر منشت شملها في ريسا غير
الاستأمن

استأمن

لما قتله

في يوم الاثنين من شهر ربيع الثاني سنة ثمان مائة وثمانين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في خلقه منافع لا تعد ولا تحصى
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين
الذين هم خير البرية
والله اعلم بالصواب

يا ايها النبي عليك استأمن الله عليك وانما في الخطاب والخطاب الي من
الارضاع لان هو ان يوم حليمه سر صحنه فيما الله عليه وسلم رجا حناك
اللاقي كن يكفلتك فقال عليا السلام ان احسن الحديث اصدق فيه
ما اختاروا احدي الطائفتين اما السبي واما الاموال فليأتين لهم
انه عليه السلام غير راد عليهم الاحدي الطائفتين فالوايا رسول الله
سبي ارج النار لا تتكلم في شاة ولا بغير فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اما ما كان لي ولبي عبد المطلب فهو لكم فاذا انا صليت بالناس
فاخرجوا وقولوا انا اخوانكم في الدين وانا نبي شفع رسول الله
صلى الله عليه وسلم الي المسلمين وبالمسلمين اليه فانا ساعطيكم ذلك
واسالكم الناس وعلمهم صلى الله عليه وسلم التثنية وكفي يكون
الناس فلما صلى صلى الله عليه وسلم بالناس الظاهر فاموا فاستاذنوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكلام فاذن لهم فتكلم خطبا وبعث
امرهم به عليا السلام فاصابوا القول فابلقوا فيه ودعوا اليهم في رد
سبيهم فقام عليا السلام فحمد الله واثنى عليه بما هو اهل ثم قال اما
بعد فان اخوانكم قد جاوا تائبين واني قد رايت ان ارد لهم سبيهم
فمن احب سلم ان تطيب نفسه بذلك الفعل فليفعل ومن احب
ان يكون على خطئه حتى يعطيه اياه من اول ما يقبض الله عليهما
فليفعل فقال الناس قد طابت أنفسنا بذلك يا رسول الله وفي
اخري ان ابا جهم ولد من زهر بن عمرو الجهمي رضي الله عنه قال
لما استأمن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين يوم هو ان وذهب
بفرق السبي والنساء اتيت فانشأت اقول هذا الشعر

استأمن عليا رسول الله في كرم قائلتك الكرم زجوه ونشظير
استأمن علي بيضة قد عاقها قدر منشت شملها في ريسا غير
الاستأمن

استأمن عليا رسول الله في كرم قائلتك الكرم زجوه ونشظير
استأمن علي بيضة قد عاقها قدر منشت شملها في ريسا غير
الاستأمن

استأمن

[illegible]

د العاقل المكنون محمد بن فاد حبل الكمال

طالع المومنين
صنع طلق قسمة
ساجي واساتير
فطن فو ما فيه
زاعل وقيل
ونوما فيه
مصور

ایہ صلی
ایہ

[illegible][illegible][illegible]

المسمى في يد عمر
 ابن الخطاب رضي الله عنه
 في سنة ١٢٠٠
 هي قطنة صغرى من
 سلطنة بنو العباس
 في سنة ١٢٠٠
 وهو من الدواوين
 في سنة ١٢٠٠

قال في الحاشية
 يدنيه وسباب
 آذله واستغ
 فوات ولا
 بفتح الحاء
 اذ في حش

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

مُتَعَلِّقًا

زاد الصوم فوالله الحي محمد سماه اذ جلبته عروة ذر
 رجدا اظلم اذ اشتماما بكنة هنا لا دين فيها ولا خور
 مع عنك شما اذ امانت بودنها نزر وشر وصال الواصل الضمير
 وابت الرسول وقل يا خير موثق للمؤمنين اذ امانت الضمير
 علامه يدعي سليم ربي نازجة قوام توهمهم آرد وارقه تصور
 سماهم الله انصارا بنصرتهم دين المدي دعوان الله تبتع
 رسا دعوان سبيل الله واعترفوا للمنايات وما خافوا صاحبها
 والناس اذ كنت عليا فبك ليس لنا الا السيوف واطراف الفتا وزر

عجابه الناس انبثقي على احد ولا يفتح ما وحي به السور
ولا يخرج حياة الحربنا دينا ونحن حين نكفي نارنا سقر
سما روينا بدرونا ما طلبوا اهل النفاق ففينا نزل الظفر
وكن جندك يوم النفاق احد اذ حيتت بظلمة احدها مضر
فما وينا رما حنا رما خروا منا عشارا وكل الناس قد عثروا
انتهى الغرض منه وقوله يمكنه بفتح الكو حدة وسكون الهماء وفتح
الكاف والقون الجارة ذات الشباب وقوله اب علينا بفتح الهمزة
رسمه يكون الامر ان لا يفتح النهاية الناس يجمعون وقوله يوم

بالكلام على العبد من قال صل الله عليه وسلم خمس ليال
لا ترد فيها دعوة اول ليلة من رجب وليلة النصف من شعبان وليلة
الجمعة وليلة العيد انتهى والعدد لا فهو له فقد ورد ان
ما يحتاج فيه الى عالمة انقدر رايها فندفد ذلك منظوما
مع زيادة وقال صل الله عليه وسلم من احب ليلة النصف من شعبان
وليلة العيد لم يمت قلبه يوم تموت القلوب روي عن ابي بصير
عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

عشرة سنة كتب ابد له النبي الفاضلة ومن زاد زاده ابد عبد بن حميد طب
عن ابن ابي اوفي حل وان عساكر عن جابر ان النبي
ولا ثواب في صلاة المسترد في غيره ما يعقل منها فاعتمد
في جماعة تؤدي يحصل ثوابها وان لم لا يعقل
ومن يعجل في الجماعة الفداء يكون في امن النبي والاله
وتكلمت بدل البيت الثاني
وغيره ثوابها يحصل له وان كنت جميعها لن يعقله
اشرف هذا الما ذكره صاحب البستان في فوائده صلاة الجماعة فقال وسنها
اي من فوائده الصلاة في جماعة ان الفداء لمن له من صلاة الساعة

اي ابيته له ثواب ما عتق منها واما الصحيح في جماعة فكيف له اجرة ولا
 كما وان لم يحضر قلبه فيها كلها وان كثر في محل اخر عن سدي اي
 مدني نحو هذا وكذا حكاة عن سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب فقال
 وحكي عن سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهم انه حضر
 الكعاب بن يونس فاحضر رجلا بعد ما اخذ الناس بمجالسهم فامر بصوت
 عنقه وامر سالم بن عبد الله ان يتولي ذلك فقام سالم ورفق بحسب
 الرجل وقال له يا رجل اصدقني عما اسالك فقال ما الذي تسال عنه
 فقال يا ابي اسئلت الفداء في جماعة فقال نعم فانك سالم على الكعاب فقال
 ايها الامير هذا الرجل يزعم انه في امائك فكيف تاحضرت عنقه فقال
 ما رايت الا الان فابي اما ان يبي وبنيه قال سمعت ابي عبد الله قال
 سمعت عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من
 خطب الفداء في جماعة كان في امان الله ورسوله وقد كان في امائك فانك
 ولي المسلمين قال صدقت وصدق ابوك وصدق جدك وصدق
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال خلوا سبيهم وقال بعض الحكماء

ان جيان عامه صفا
 فسخه بيا بيس لکله
 و در حال داد و ستد
 بغير الطور و عورت
 بهما نرود کسوف
 و زنده بماند و في المصراع
 النسيان و في الاول
 النسيان و في الاول
 النسيان و في الاول

بما انك وجدت ما بيننا فلما كان بعد ايام من انك جئت فلو حنا اليه فدخل
فجئنا فسرنا اليه البصرة فوصفت لي ان منزل اهلها فاتيهم
فقالوا هذا فقلت رسول فلانة بنت فلان فارتفعت الناحية وقالوا
يا هذا القد جدت علينا مصابنا فقلت اخذوا فخرجوا فخذتم حتى
اتيتم بهم الي ابيهم وكانوا يوتون فزحوا وصالوا عن خبرها فقصته
عليهم وكانهم ان يزجروا بها ففعلوا وجئنا ذلك الكومر راس
مال بيني وبينها وانا اليوم اسير اهل البصرة وسموا اولادها منها
نقله اولا المحسن بن ابي القاسم بن الفوخ في كتابه الفرج بعد
الشدة وكتاب جليل في خبره عند الامير الناظر انتهى بحرفه
باب ما سب هذا ما كاه بعضهم وجران رجلا فخرج من رجة
رايهم في مركب فكسرت فكل واحد ركب خشبة ثم فرقهم اخرج
نجات البرج بالرجل الي جزيرة فوجد فيها كنزات المال فجلس فيها
فصار اذا مر به المراكب فيشعل لها فتأنيبه فيشتري منها ما يحتاج
له بالثمن ثم اذا كان تسامعت به فقصته وبنت عنده
اما كن رجلا ملك تلك الجزيرة ثم بعد مدة اراد ان يحججه وتطالي
ان يجمع بين زوجته وولده فاتفق ان يركب ثلاثة دنانير
الي الجزيرة فواحدة فيهما زوجته واثنين في كل واحدة ابن من
ابنهم فكانت سفينة الزوجين ما بين سفينة الابن ثم ان
احد الولدين نظر الي الاخر فتعار فافسحت المرأة كلامها
فكانت كمن هي معه لابد وان اذهب معك الي ملك هذه الجزيرة
فذهبت معه اليه مع من هي معه ومرت باحضار الولدين وان كنتم
يتكلم ما تكلم به قبل فاحضرتا الملك وقال لهما تكلما ما تكلمان
به قبل فتكلمتا فالت يا سيدي ما اولد ابي فقال الملك وولده اي
له

انا

بما انك وجدت ما بيننا فلما كان بعد ايام من انك جئت فلو حنا اليه فدخل
فجئنا فسرنا اليه البصرة فوصفت لي ان منزل اهلها فاتيهم
فقالوا هذا فقلت رسول فلانة بنت فلان فارتفعت الناحية وقالوا
يا هذا القد جدت علينا مصابنا فقلت اخذوا فخرجوا فخذتم حتى
اتيتم بهم الي ابيهم وكانوا يوتون فزحوا وصالوا عن خبرها فقصته
عليهم وكانهم ان يزجروا بها ففعلوا وجئنا ذلك الكومر راس
مال بيني وبينها وانا اليوم اسير اهل البصرة وسموا اولادها منها
نقله اولا المحسن بن ابي القاسم بن الفوخ في كتابه الفرج بعد
الشدة وكتاب جليل في خبره عند الامير الناظر انتهى بحرفه
باب ما سب هذا ما كاه بعضهم وجران رجلا فخرج من رجة
رايهم في مركب فكسرت فكل واحد ركب خشبة ثم فرقهم اخرج
نجات البرج بالرجل الي جزيرة فوجد فيها كنزات المال فجلس فيها
فصار اذا مر به المراكب فيشعل لها فتأنيبه فيشتري منها ما يحتاج
له بالثمن ثم اذا كان تسامعت به فقصته وبنت عنده
اما كن رجلا ملك تلك الجزيرة ثم بعد مدة اراد ان يحججه وتطالي
ان يجمع بين زوجته وولده فاتفق ان يركب ثلاثة دنانير
الي الجزيرة فواحدة فيهما زوجته واثنين في كل واحدة ابن من
ابنهم فكانت سفينة الزوجين ما بين سفينة الابن ثم ان
احد الولدين نظر الي الاخر فتعار فافسحت المرأة كلامها
فكانت كمن هي معه لابد وان اذهب معك الي ملك هذه الجزيرة
فذهبت معه اليه مع من هي معه ومرت باحضار الولدين وان كنتم
يتكلم ما تكلم به قبل فاحضرتا الملك وقال لهما تكلما ما تكلمان
به قبل فتكلمتا فالت يا سيدي ما اولد ابي فقال الملك وولده اي
له

بما انك وجدت ما بيننا فلما كان بعد ايام من انك جئت فلو حنا اليه فدخل
فجئنا فسرنا اليه البصرة فوصفت لي ان منزل اهلها فاتيهم
فقالوا هذا فقلت رسول فلانة بنت فلان فارتفعت الناحية وقالوا
يا هذا القد جدت علينا مصابنا فقلت اخذوا فخرجوا فخذتم حتى
اتيتم بهم الي ابيهم وكانوا يوتون فزحوا وصالوا عن خبرها فقصته
عليهم وكانهم ان يزجروا بها ففعلوا وجئنا ذلك الكومر راس
مال بيني وبينها وانا اليوم اسير اهل البصرة وسموا اولادها منها
نقله اولا المحسن بن ابي القاسم بن الفوخ في كتابه الفرج بعد
الشدة وكتاب جليل في خبره عند الامير الناظر انتهى بحرفه
باب ما سب هذا ما كاه بعضهم وجران رجلا فخرج من رجة
رايهم في مركب فكسرت فكل واحد ركب خشبة ثم فرقهم اخرج
نجات البرج بالرجل الي جزيرة فوجد فيها كنزات المال فجلس فيها
فصار اذا مر به المراكب فيشعل لها فتأنيبه فيشتري منها ما يحتاج
له بالثمن ثم اذا كان تسامعت به فقصته وبنت عنده
اما كن رجلا ملك تلك الجزيرة ثم بعد مدة اراد ان يحججه وتطالي
ان يجمع بين زوجته وولده فاتفق ان يركب ثلاثة دنانير
الي الجزيرة فواحدة فيهما زوجته واثنين في كل واحدة ابن من
ابنهم فكانت سفينة الزوجين ما بين سفينة الابن ثم ان
احد الولدين نظر الي الاخر فتعار فافسحت المرأة كلامها
فكانت كمن هي معه لابد وان اذهب معك الي ملك هذه الجزيرة
فذهبت معه اليه مع من هي معه ومرت باحضار الولدين وان كنتم
يتكلم ما تكلم به قبل فاحضرتا الملك وقال لهما تكلما ما تكلمان
به قبل فتكلمتا فالت يا سيدي ما اولد ابي فقال الملك وولده اي
له

منه في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير
 في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير
 في قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير

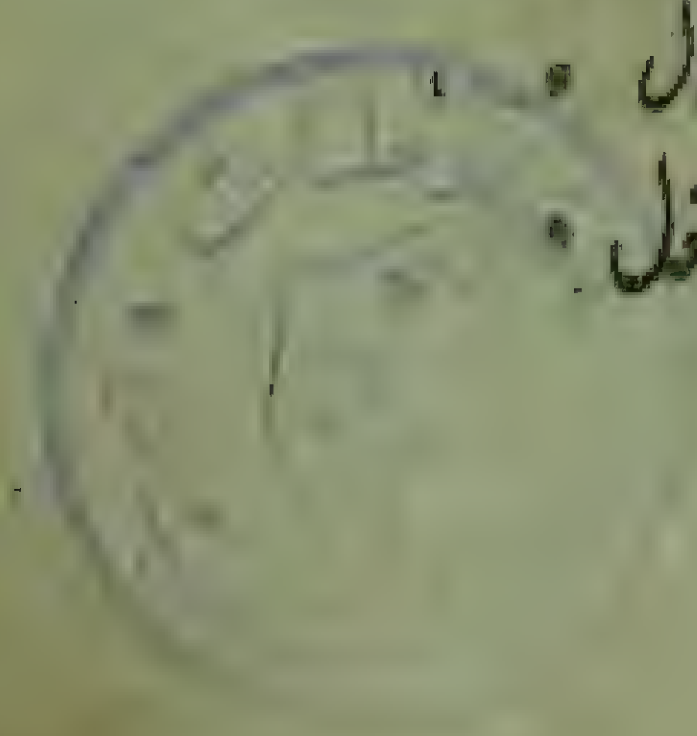
فراهم في الله عليه في جميع الامور وادبر في الحديث في كتابه المسمى بالذيل
 لتاريخ بعد اذ انتهى قلست وراحت في ذلك واعلمته وحيثه فوجدت
 مركته وبقعه **حكاية عمر بن الخطاب** ذكرها في بعض النسخ في كتابه
 المسمى بالمسيرة فقال قتلة الهبة افضل بهامن شيا اخبرني بركة رجل
 ثقة من التجار يقال له ابن الجيواني من اهل الاسكندرية وكان عدلا
 صالحا شئت الحديث فطنا ولا ارضي على الله احد اقال لي اخبرني بعض
 التجار انه اخبر بعض بلاد الهند فعامل رجلا من اهل ذلك البلد الى
 اهل معلوم فتوفي التاجر الهندى قبل حلول الاجل بغيبته فاسق
 التاجر الغربى على تلقى ماله فقصده الى الهندى ليشتريه جازته باكما
 على ما كان له عليه فقال له بعض اهل الكبت ما شانك تكثر البكا
 فذكر له ماله قبل الكبت فقال لا باس عليك تاخذ مالك حرقى فقال
 ربي ذلك فقال له ان الكبت عندنا يحسبه الله بعد ثلاث من دفعه
 ويخرج دكانه ان كان صاحب دكان ويذكر ماله وقليه في جرم بدنه
 ويعطى الناس ماله من الكفوف فاذالم يبق عليه تبعه قام
 وافلق دكانه وسلم الكفاح للورثة وانصرف من حيث جالا يتبعه
 احد فلذراه بعد ذلك قال التاجر فتعجب كبره ومان على تلقى
 المال بشا هذه هذه الامجوبة قال ثم اتبعنا الكنازة حتى دفناه
 وبقيت اترقب فلما كان بعد ثلاث نادى مناد في البلاد يا حشر
 الناس من كان له عند فلان الذي مات حق فليات الى دكانه فقد
 تعد يعطى الناس حقوقهم قال فاسرعت الى الدكان فوجدت
 صاحبى تعبته لا انكره شيئا وجرى به في يده ومن له شيء عنده
 نه حصر ولا زال ينظر في الحريم يدري يقول ان فلان فيجيبه فيقول كم
 تسالني فيقول له كذا فيعطيه الي ان دعي يا حبي فقال كم تسالني

الحق

تلك

فقلت كذا ذكره انظر في الحريم وقال صدقت فوفاني حتى وشكرني
 واعتزلت انظر اخر امره الي ما يول فلما جاء وقت العصر فقلت
 فرج من شغلته وقفل الكناوت وانصرف الناس واخذ الكفا يتبع
 وسلمها للورثة وسلم عليهم وانصرف فلم يتبعه احد فانصرف فخلد
 لاسيكة من شانه فاني رايت عجبا فما دخل زقاقا الا وانا خلده اجمد
 نفسي في اثره فلما الكبت عليه وقتي وقال يا هذا انك تاخذ حقك
 فقلت لي قال فانصرف فقلت له اريد ان اتعرف شانك فاني
 ما شككت في موتك ودفنك فكيف قضيتك واقسمت على اخبرني
 فقال نعم اخبرك اما صاحبك التاجر الهندى فقد انقلب الى لغة
 الله واما انا فلما في صورته ارجعني الله تعالى ففعلت ما رايت
 ليشتريه وقد اجمد في الله العادة في ذلك فليست صاحبك انصرف
 فانك الله حتى انصرف قال التاجر ثم التفت فلم اراه وقد عرفيت
 ذلك وكنته في نفسي وجواسه في مالي انتهى وقد نلت ذلك فقلت
 والعارف ابن الكرمي قد ذكرنا ان بعض من بلاد الهند قراء
 حياة بيت لثلاث قصي من حوته لمجورين بقضي
 وبان بعد ان ياتي ملك من ربينا في مثال من يملك
 فقلت بعد هذا البيت الاخير
 وبان بعد ان ذال في ملك ياتي في صورة هذا الله يملك
 انتهى والله اعلم

وقال من بعد ما جيل الغداة لفظه من غير شك لا اله
 للمهد ثم بعده بيده الكبر وهو لغيره يا
 عشر مرار قال سبعان خصال ان كان من بعد الغداة اتصال
 تكفير عشر من ذنوب يحصل نقص بها في الدنيا فطعا فذل



• ونيل رفع درجات عشر كسفات يا لها من اجور
 • وعدل عتقه لعشر من رقاب والمفط من شيطان لا اتياب
 • وحوزة من الذي يكره من كحوق ذنب غير ترك يا فطن
 • في يومه الذي قد قاله وان يقل ذابغ غروب نالا
 • جميع ذاي بعد فعل المعرب ليلته ان ينصل يا مجتبي
 • اشربت بهذه الايات الي حديث رواه في الجامع الكبير ويؤمن قال
 • حين ينصرف من صلاة الفداة قل ان تنكلم لاله الا انه وحده
 • لا شريك له له الملك وله الحمد بيده الخير وهو على كل شيء قدير عشر
 • مرات اعطى من جع كذب له من عشر حسنات ومحي عنه من
 • وربع له من عشر سيئات وكن له عدل عشر نيات وكن له حفظا من الشيطان
 • درجات ٦٦ وحوزة من الكروم ولم يلحقه في يومه فليكن الا الشريك باه وسن
 • قاله حين ينصرف من صلاة المغرب اعطى مثل ذلك ليلته ابن
 • السبي في طب عن معاذ **الفائدة الرابعة** ورد في
 • الحديث اذا دخل شهر رمضان فتحت ابواب الجنان وغلقت ابواب
 • النار ولسلك الشياطين حر من اي هيرة وورد في الحديث
 • آفة باب الجنة فاستفتح فيقول الخازن من انت فاقول محمد فيقول
 • بك امرت ان لا افتح لاحد قبلك استشكل بان ابواب الجنة مفتوحة
 • دائما الا في يوم القيامة فانها تغلق وتفتح له جلاسه عليه وسلم كما يفيد
 • حديث ابي باب الجنة المتقدم وقوله ان لا افتح لاحد قبلك يدل اشتمال
 • من التكاليف ليدل من المفرد يدل اشتمال وان لم تكن في تاويل
 • المفرد ان امرت ان لا افتح لاحد من اكلت قبلك واستشكل الثاني
 • بان ابواب الجنان مخلوقة في غير رمضان ايضا واجيب بان المراد
 • بفتح ابواب الجنان في رمضان حصول كثرة الطاعات فيه وخلق ابواب

الجنان

الجنان ان لا تكون المعاصي فيه واجيب ايضا بان فتح باب الجنة كناية عن
 بسوط غيث الرحمة وتوالي صعود الطاعة بلا مانع وعائق ويشهد له
 قوله وغلقت ابواب جهنم فانه كناية عن تنزيه النفس الصوم من
 رخص الاثام وكبار الذنوب العظام وتكون الصغار كلفة بركة
 الصيام والكل على الحقيقة ببعد ذكره في نظام الامتنان على
 الصوم بما امر به فان بالكل على الحقيقة لم تنفع الجنة موقفا بل تخلص
 عن القابضة اذا الموء ما امر به هذه الدار لا يمكنه دخول احدى الدارين
 فابي قابضة له في فتح ابواب الجنة وخلق ابواب النار ذكره الناصي عياض
 ونور في هذا بان يمكن ان تكون قابضة الفتح توفيق الكلاية على
 استحسان فعل الصائمين وان ذلك منه تعالى بخلة عظيمة وايضا
 اذ اهل المملكت المعتق ذلك باخبار الصادق سريته في نشاطه
 وشيقاه بالراحة ويشهد له حديث عمران الجنة تزخر لرمضان
 • جاني الحديث ان فرع الشخص يكون في مناسه بالنفس
 • وان يكن معموله دون عمل اصله والعكس كذلك بالزلال
 • وحال من وجبة مع الزوج كمال فرع له مع اصله بلا اختلال
 • اشربت بهذه الايات الي قوله في الجامع الكبير ان الله ليرفع ذرية المؤمن
 اليه حتى يلججهم في درجته وان كانوا دونه لتقر بهم عينه الذي لم ي
 من ابن عباس انتهى وقال في الدر المنثور واخرج سعيد ابن
 منصور ومناذ وابن جرير وابن المنذر وابن ابى حاتم والحاكم
 والبيهقي في سننه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ان الله ليرفع ذرية
 المؤمن معه في درجته في الجنة وان كانوا دونه في العمل لتقر بهم عينه
 ثم قرأ والذين آمنوا وانفقوا هم ذرية لهم الآية انتهى ولم يعزه للبيهقي
 وقد عزاه في الجامع له كما تقدم وقال في الدر المنثور ما يفيد

وغوته في البدور
 السافرة

بفتح الراء واللام في قوله الابواب كذا في نسخة
 وفتح الراء في قوله كذا في نسخة

[illegible]

قد مر كسب بعض هذه الحروف المحضة ببعض في الحقائق والعياد منها الممد المطول باتفاق السعة وهو ثلث الفاتح وتبعوا
 في الهمزة والياء المدة الطبيعية بالحقاق أيضا وهو قد رالف ويجوز أن العين المدة المطول المذكور ونقص بقدر العين
 والعينان سبعون سنة وتبعين في النون من عيني أخفا وهما في العباد وتبعها وكهنة الدال من صا د اقلها رها
 وادعاهما في ذال ذكر وانقر اثنان سبعون سنة وهذه الحروف قبلها من المتشابهة وقال ابن عباس هو اسم
 من أسماء الله تعالى وقال قتادة هو اسم من أسماء العزات وقيل هو اسم الله الأعظم وقيل هو اسم الورد وقيل
 هو اسم الله تعالى كذا في السلي والقراني تعيد بالمخطوط ذابا واني
 مناه الاستشمان الذي يفيد ضده لا السكون عنه يارشد
 اي ان ما استثنى فيه ما حصل ضده الذي منه الشيء بلا زل بياض
حكاية عبد الله بن جدهان بضم الجيم وبعد ما دار
 كانت فعين فالت فثوت كذا ذكره الشامي في سيرته كان من كرماء
 العرب وقد ظالم على الله عليه وعلم يوم بدر في مقتل أبي جهل من
 ينظر لنا ما صنع أبو جهل وان خفي عليكم في القتل فانظر واإلى اثر
 جرحي في ركبته فاني ازدهمت انا وهو يوم ما لي ما ربه لعبد الله ابن
 جدهان ومحت فلان وكنت اثنى منه يسير فدفعته فوق عي
 ركبته فمحش ومحش بضم الجيم وكسر الحاء المهملة وبعد ما شئت
 محجة بعين خدش ولا من جدهان هذا قصة عجيبه ذكرها في
 حياة الحيوان في الكلام على الثعالب وهي انه كان في اشد امره صعلوكا
 "رب اليمين الخ **فايدة** لتشم على تاريخ موت
 جماعة من أجلة المشايخ في تاريخ وفاة شيخنا الفاروق بالله تعالى
 الشيخ محمد البونوري سنة ثمان وتسعين وتسماية وقد
 اشار لذلك بعضهم بقوله تعقل الله البونوري وجهه وامانا تاريخ
 شيخنا محمد الكبرى في سنة اربع وتسعين وتسماية وقد اشار
 بعضهم الى ضبط ذلك بقوله مات قطب الفاروق وضبط ذلك
 ايضا بعضهم بقوله ذهب النور وامانا تاريخ وفاة الشيخ نجم الدين
 الغبي في سنة اثنين وعشرين وتسماية بتقديم التاء على السين
 وقد اشار بعضهم لضبط ذلك بقوله امام الحديث مع اهل النعيم
قال الدميري في حياة الحيوان الكبرى **فايدة**
 اذا دخل انسان في شرف شرف فليقرأ كسب بعض جمع غفيرة وعدد

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

وكانت حجة مقبولة فلما رجعنا مررنا بها فاذى عابدة ورماها لعل ودي شمر في
كل عام مرتين ربحوا بها رمان العابد بن رباوي الي فلما العابدون قاله
التشيري في رسالته **وعن** ذي النون المصري رضي الله عنه قال من ذكر الله
تعالى على حقيقة نسي في حب الله كل شيء وكان له عوضا من كل شيء وانما دخل
الناس على الناس من سنة امور احدها ضعف اليقة بعمل الاخرة والابق
صار الله انهم مهينة لشهواتهم والثالث غلبهم طول الامل مع قرب الاجل
والرابع اثر الارضا المخلوق على رضى الله تعالى والخاص استعوا هواهم
ونبت واسنة بنعيم محمد صلى الله عليه وسلم ورما خلوهم والسادس جعلوا
زلات السلف حجة لانفسهم ورفضوا اكثر مناقبهم انتهى **قال بعض**
السادة رضي الله عنهم لها روى الرشيد ان شقيق البلخي من اكابر القوم
وصف له بعض صفاته فاشتغل به وطلبه فلما اظفربه ودخل عليه فامر له
له من علي وصادته والفاها اليه واجلسه عليها وقال له عطفي يا شقيق فقال
له يا ابي المومنين اعلم ان الله سبحانه وتعالى اترك منزلة اي سكر الصديق
رضي الله عنه ويطلب منك الصدق واترك منزلة عمر الفاروق رضي الله
عنه ويطلب منك الفرق بين الحق والباطل واترك منزلة عثمان رضي الله
عنه ويطلب منك الحياء والسخى واترك منزلة علي بن ابي طالب رضي الله
عنه ويطلب منك العدل والعلم فقال هارون كين اي اعمل بالصدق
فقال تعلم انك اجير ولست باسير وتعلم انك عبد ولست بحر وتعلم
انك فقير ولست بغني قال فاطرق حراسه ساعة يتفكر في معنى ذلك
ثم قال وكفى بالفرق بين الحق والباطل قال انما تجعل الناس على ثلاثة
اصناف وتعمل كبيرهم لك ابا واسطهم لك اخا واصغرهم ولدا
توقر اباك والكرم وانصر اخاك واحسن على ولدك فاطرق حراسه
ساعة يتفكر في معنى ذلك ثم رفع راسه اليه وقال زدني فقال اعلم يا ابي

وغير ابنه بابه رجي الله عزها قال في السجود له صلى الله عليه وسلم الشاهد في انتظاره والحمد في انتظاره من الله العز
والعز له والحمد لكل ما لم يستقم على عمله ولا يخرج من الدنيا حتى يرى جده وسوءه عليه وذلك الجلال في ايديها والحمد لله وحده
والحمد لله الذي لا يظفر ولا يفتقر احكامهم انهم في ان الكثرة والاعتماد
الذي احدهم من ان يظفر له صلى الله عليه وسلم في يده مثل ان يده في شجرة



